

سیرۃ النبیؐ

اللہ صلعم کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشاد کا یہ عظیم الشان کتاب کا نام سیرۃ النبیؐ عام طور سے مشہور ہے، مسلمانوں کے موجودہ ضروریاتِ صحت و اہتمام کے ساتھ مرتب کیا گیا ہے،

کتاب کے پانچ حصے شائع ہو چکے ہیں، پہلے تین ولادت سے لیکر فتح مکہ تک کے حالات اور ابتدائین ایک نہایت مفصل مقدمہ لکھا گیا ہے، چہین فن سیرت کی تنقید و ترمیم تکمیل دین، تاسیس حکومت الہی، وفات، اخلاق و عادات، اعمال و عبادات اور سوانح کا مفصل بیان ہے، تیسرے حصے میں آپ کے معجزات و خصائص نبوت پر بحث ہے، نقلی حیثیت سے معجزات پر متعدد اصولی بحثیں لگئی ہیں، پھر ان معجزات کی تفصیل و ثبات ہیں، اسکے بعد ان معجزات کے متعلق غلط روایات کی تنقید و تفصیل لگائی گئی، ان اسلامی عقائد کی تشریح ہے جو آپ کے ذریعہ مسلمانوں کو تعلیم کئے گئے ہیں، اس میں قرآن پاک اور احادیث صحیحہ سے اسلام کے عقائد لکھے جائیں، حقیقت، عبادت کی تفصیل و تشریح اور ان کے مصالح و حکم کا بیان ہے، عبادات سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، چھٹے حصے میں حقوق، فضائل اور آداب کے عنوانوں کے تحت اخلاقی تعلیمات کی تفصیل ہے، حجم ۶۱۱ صفحے قیمت قسم اول ۷۰ روپے، قسم دوم ۷۰ روپے، کاغذ حصہ اول تقطیع خورد و لقمہ، حصہ دوم تقطیع کلاں سے تقطیع خورد و لقمہ، حصہ اول تقطیع خورد و لقمہ، حصہ دوم تقطیع کلاں سے تقطیع خورد و لقمہ، (نیچر دار المصنفین اعظم لکھنؤ)

جلد ۴۴ ماہ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ مطابق مہ جولائی ۱۹۳۹ء عدد ۱

30657

معارف

31

مضامین

شذرات،

سید سلیمان ندوی،

۴-۱

دنیا میں اسلام،

جناب لانا مسعود عالم صاحب ندوی

۶۹-۵

کنیڈا گراؤ نیٹیل پبلک لبریری ٹینہ

مزارج کا مطالعہ،

”ص ع“

۷۲-۷۰

اجار علیہ،

”

۷۴-۷۳

جام صہبائی،

جناب اثر صہبائی،

۷۶-۷۵

کلام گویا،

جناب گویا جہان آبادی،

۷۶

رباعی،

حکیم الشعراء جناب امجد حیدر آبادی،

”

مطبوعات جدیدہ

”م“

۸۰-۷۷

تاریخ اخلاق اسلامی (مختصر)

جس میں اولاً بعثت نبوی سے پہلے اہل عرب کے اخلاق کی تفصیل کی گئی ہے، اس کے بعد دورِ نبوت میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، ان کے اسباب و محرکات، ان کے انواع و اقسام اور ان کی عملی تشکیل و تکمیل کے تمام مظاہر قرآن و حدیث سے اخذ کر کے بیان کئے گئے ہیں، قیمت: ۱۲ روپے، حجم ۲۷۴ صفحات،

”نیچر“

ہے جس کے کوئی معنی تو ہیں،

— ۰۰۰ —

ماہی تہذیبی منطقہ کی تحریک کے معنی یہ ہیں کہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کا قدم کے بڑھا ہے اس کو پیچھے لٹا لیا جائے اور کسی ایک جگہ ٹھہر کر قدم جمایا جائے، یہ سطرین گاون میں بیٹھ کر لکھی جا رہی ہیں، اس لئے یہی صوبہ اس وقت مثال میں پیش ہے، مسلمان ۴۱ فیصدی کے قریب ہیں، ان کی پوری آبادی ۴۲ لاکھ کے قریب ہے اور راج پور میں ۱۱ اور اس کے بعد درجنگہ میں ہے، اور کم سے کم پٹنہ، مونگیر اور گیا میں ہے، کے اسلامی تہذیب کے مرکز بھی تینوں اضلاع ہیں، اور پورنہ اور درجنگہ میں مسلمان اور زمیندار ہیں، اب کیا پورنہ اور درجنگہ کے مسلمان پٹنہ اور مونگیر اور گیا میں حالت میں کیا یہاں کے ہندو، ان مہاجر مسلمانوں کے بسنے کے لئے زمین اور کے لئے جائداد دیں گے، اور ان اضلاع کے ہندو یہاں سے نکل کر پورنہ کی وائیں رہنا پسند کریں گے، اور اگر پورے صوبہ کے مسلمان بنگال یا یوپی کو بایں تو کیا یہ صوبے ان کو جگہ دے سکتے ہیں، اور اگر دیں بھی تو اسلام کا نام بڑھ چکا ہے، اس سے پیچھے ہٹنے کی کوئی معقول وجہ ہو سکتی ہے، کیا یہ اسی ہوگا جو مسلمانوں نے سسلی، جنوبی فرانس، اسپین، مالطہ اور کریٹ وغیرہ میں کی ہے، کہ جہاں سے ان کی سیاسی طاقت کم ہو گئی وہاں سے انھوں نے کوئی اور اسلام کے قدم کو آگے بڑھا کر پیچھے ہٹاتے رہے، جس کا کے سامنے ہے!

— ۰۰۰ —

مقالہ

دنیا میں اسلام

(مختصر تجزیہ، تحقیق)

از

(مولانا مسعود عالم ندوی)

”دنیا میں اسلام“ (Islam in the world) ڈاکٹر ذکی علی مصری کی ایک نئی تصنیف کا نام ہے، جس میں عالم اسلام کے تمام مسائل پر بحث کی گئی ہے، اور مسلمانانِ عالم کی مختلف دینی اجتماعی و سیاسی تحریکوں پر ناقذانہ نظر ڈالی گئی ہے، کتاب کا موضوع گو عہد حاضر کا اسلام اور مسلمانوں کی حالت ہے لیکن منطقی تسلسل قائم رکھنے کے لئے تاریخی پس منظر بھی سامنے لا کر رکھ دیا گیا ہے، اور اس سلسلہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت، اسلام اور قرآن مجید کی تعلیمات، اسلام کا نظام اجتماعی خلا وغیرہ پر مختصر لیکن جامع اور پر مغز گفتگو کی گئی ہے،

ہر جہت کہ ہندوستان اور دوسرے اسلامی ملکوں کے باشندے، عالم اسلام اور مسلمانانِ عالم کے فقرے اپنی سیاسی و اجتماعی زندگی میں بہ کثرت استعمال کرتے ہیں، لیکن اب تک بہت کم لوگوں

Islam in the world مولانا مسعود عالم ندوی کی تصنیف، صفحات ۲۲۸، تقطیع مسوط کتابت و طباعت دیدہ زیب، کاغذ نفیس، قیمت للبرائے کا پتہ: شیخ محمد اشرف کشمیری بازار لالہ پور شائع شدہ ۱۳۸۸ھ

یہاں کے موجودہ سیاسی و اجتماعی حالات کا غائر مطالعہ کرنے کی کوشش کی ہے، کتاب
 کوئی ذکر ہی نہیں، البتہ یورپ کی مختلف استعماری طاقتیں اپنے اغراض کے ماتحت اس
 کی حوصلہ افزائی کرتی رہی ہیں، اور اسی بنا پر انگریزی، فرینچ، جرمن اور دوسری
 ممالک پر کتابوں کا ایک ذخیرہ فراہم ہو چکا ہے، اور یہ سلسلہ برابر جاری ہے،
 ان کی کتابیں بڑی حد تک انصاف و صداقت سے معرا ہوتی ہیں، اور وہ واقعات
 کرنے کے عادی ہیں کہ صحیح نتیجہ تک پہنچنا دشوار ہو جاتا ہے، اسلئے ضرورت تھی
 صاحبِ نظر و صاحبِ قلم اس ذمہ داری کو اپنے سر لے اور شرعی اصطلاح میں
 فرض کفایہ ادا ہو جائے، ان وجوہ کے ماتحت ہم ڈاکٹر زکی علی مصری کی اس
 کتاب کا تہ دل سے خیر مقدم کرتے ہیں، اور آج کی صحبت میں اس پر ذرا تفصیل سے
 خصوصیت کے ساتھ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ ایک مسلمان کے قلم
 کی پہلی کتاب ہے، (جہاں تک عاجز کی حقیر معلومات کا تعلق ہے) عربی میں
 کتب کوشش اس قسم کی ہوئی ہے لیکن اس کی ضمنی حیثیت ایک جامع کتاب
 ہو گئی، اس کوشش سے میری مراد امیر البیان علامہ شکیب السلا
 (نٹ نوٹس) سے ہے، جو انھوں نے اسٹارڈ (Told me) کے
 نیو ورلڈ اسلام کے عربی ترجمہ (حاضر العالم الاسلامی) پر سپرد قلم فرما
 یں، اور معلومات کی فراوانی کو چھوڑ کر صرف ضخامت میں بھی اصل کتاب
 میں، ان حواشی کی منہوی قیمت ہو اس کے متعلق اس قدر کہنا کافی ہے
 ملاحظہ کے پچاس سالہ مطالعہ اور مشاہدہ کا نتیجہ ہیں، اور اب تک عالم اسلام
 کی زندگی پر ایسی پر معلومات کتاب کسی زبان میں شائع نہیں ہوئی.....

..... لیکن جیسا کہ ہم نے ابھی کہا، اس کی ضمنی حیثیت نے کتاب کی قیمت کم کر دی، اور معلومات کا ایسا نایاب
 ذخیرہ ایک مستقل تصنیف کی صورت اختیار نہ کر سکا، امیر البیان کے حواشی صرف ان مقامات اور ملکوں
 تک محدود ہیں، جن کے حالات عام طور پر کہیں نہیں ملتے، مصر، شام، عراق، اور اسی طرح ہندوستان
 کی بعض عظیم الشان تحریکوں کا تذکرہ ان حواشی میں نہیں ملتا، اس کے برعکس ڈاکٹر زکی علی کی "دنیا میں
 اسلام" کو مختصر لیکن مستقل اور جامع تصنیف ہے، اس لئے یہ سب احوال پر اپنی نوعیت کی پہلی کتاب
 کہی جاسکتی ہے،

ڈاکٹر زکی علی مصر کے رہنے والے اور اعلیٰ تعلیم یافتہ ڈاکٹر (طبیعیات سرجن) ہیں، عربی کے
 علاوہ جرمن، فرینچ اور انگریزی میں بھی اعلیٰ دستگاہ حاصل ہے، اسلئے تک وہ قاہرہ کے سرکاری
 ہسپتال (قصر یعنی) میں سرجن تھے، اس کے علاوہ ان کے دو ذاتی شفاخانے (ڈسپنسری) قاہرہ
 اور زقاقیق (مصر کا ایک شہر) میں کامیابی کے ساتھ چل رہے تھے، اسلئے میں مزید فنی مہارت
 حاصل کرنے کے لئے انھیں سرکاری وظیفہ ملا، اور وہ یورپ روانہ ہو گئے، عام طور پر ان کا قیام
 لندن پیرس اور وائٹن میں رہا کرتا تھا، اسی دوران میں انھیں عالم اسلام کے حالات سے دلچسپی ہوئی
 اور مختلف اخبارات اور رسالوں میں، متنوع عنوانات پر مضامین لکھنے لگے، "الفتح" (مصر) "المدیہ"
 (عراق) "البلد" (مصر) "مسلم ریویو" لکھنؤ، "Genuine Islam" سنگاپور
 میں ان کے مضامین خود راقم الحروف کی نظر سے اکثر گزرتے رہے ہیں، ابھی ڈاکٹر زکی علی
 کی یہ نئی دلچسپی شروع ہی ہوئی تھی، کہ انھیں حکومت مصر (۱۹۳۶ء) کی نگاہ عتاب کا شکار ہونا پڑا،
 کارکنانِ قضا و قدر (۱) کو ان کی یہ مشغولیت ایک آنکھ نہ بھاسکی، اسلئے میں ان کا سرکاری وظیفہ
 بند کر دیا گیا، اور اس طرح پران کی (قصر یعنی) کی ملازمت بھی گئی، نیز دونوں ذاتی شفاخانے
 کس پیرسی کی نذر ہو گئے، اور ان بیچارہ کو اپنی اسلام دوستی کا مزا چکھنے کے لئے یکہ و تنہا چھوڑ

لیکن ذاتی پریشانیوں سے ان کے پاس ثبات میں لغزش نہ ہوئی، اور یہ برابر عالم اسلام میں مضامین لکھتے رہے، اور ساتھ ساتھ مطالعہ بھی وسیع ہوتا رہا، تا آنکہ آج یہ مفید و جامع کتاب سامنے رکھی ہوئی دعوتِ ذوق و عمل دیرہی ہے،

کتاب کل ۲۸ صفحوں پر دو حصوں میں بٹی ہوئی ہے، پہلے حصہ میں حسب ذیل ابواب ہیں:

رسول کریم (ص) ۱ - ۱۶

اسلام: ایک مذہب اور اجتماعی نظام ۱۷ - ۳۵

قرآن مجید اور اسلامی قانون ۳۶ - ۵۱

اسلامی نظامِ حکومت ۵۲ - ۶۵

خلافت ۶۶ - ۹۵

اسلامی تمدن ۹۵ - ۱۵۰

اسلام کا پھیلنا ۱۵۱ - ۱۷۰

اسلام کا ارتقاء ۱۷۱ - ۱۹۳

اسلام اور مغرب ۱۹۵ - ۲۱۷

باب میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مختصر لیکن جامع طور پر بیان کی گئی ہوئی خاص بات قابل ذکر نہیں، البتہ مغربی مصنفین کے اقوال بہ کثرت درج کئے گئے مگر یہی تالیف میں معیوب نہیں کہے جاسکتے، خصوصیت کے ساتھ اس حقیقت کو کہ ہمارا نوجوان طبقہ اب تک اپنی باتیں بھی غیروں ہی کی زبان سے سننا چاہتا ہو، ہو کہ ڈاکٹر ذکی علی نے یہ روداد کہیں اپنے قلم سے لکھی ہے، راقم الحروف کو یہ تفصیلات معلوم ہوئیں۔

دوسرے باب (اسلام: ایک مذہب اور نظامِ اجتماعی) میں اسلام کی بنیادی تعلیمات مؤثر پیرایہ میں بیان کی گئی ہیں، مساوات اور پاپائیت کے متعلق مندرجہ ذیل اقتباس سے مصنف کے خیالات کا کچھ اندازہ ہوگا:-

"مکمل اجتماعی مساوات کی بنا پر، اسلامی سوسائٹی میں ذاتِ پات کی گنجائش نہیں جو روٹی طور پر کسی امتیاز یا فوقیت کی مستحق ہو سکے،

اسلام میں دینی پیشواؤں کا کوئی فرقہ نہیں، نہ کلیسا کی طرح دین کے خدمت گزاروں کی کوئی مخصوص تنظیم ہے، پاپائیت کی اسلام میں مطلق گنجائش نہیں، وہ تمام لوگ علمائے دین میں شامل ہیں، جو دینیات پر عبور رکھتے ہیں، مولویوں کی کوئی ذات نہیں، جو بے لکھے پڑھے مولویوں کی طرح اس امتیاز کی حقدار ہو جائے، (ص ۱۷)

اس میں کوئی شک نہیں، کہ اسلام میں مولویوں کی کوئی ذات نہیں، صرف کتاب و سنت کا علم عالم دین بننے کی شرط ہے، لیکن افسوس کہ آج کل عام لوگوں کی غفلت اور تعلیم یافتہ حضرات کی دینی علوم سے نفرت نے خود بخود علماء کا ایک طبقہ بنا کر لا کھڑا کر دیا ہے،

مصنف نے اس باب میں اسلامی تعلیمات کو پختہ کر رکھ دیا ہے، اور بیان کا قالب ایسا ہے جو نئی طبیعتوں کے لئے قابل قبول ہو سکے، ہمیں مصنف کی صرف ایک تشریح سے اختلاف ہو جو انھوں نے جہاد کے سلسلہ میں کی ہو فرماتے ہیں:-

"جہاد یا مذہبی جنگ (لغوی معنی) کوشش اور جدوجہد کے ہیں، اصل میں دفاعی تھا، اور مخصوص حالات میں اس کی اجازت دی گئی ہے، جب مسلمانوں پر زیادتیاں ہو رہی ہوں، یا جب انھیں مذہبی عداوت کی بنا پر بے رحمی کے ساتھ گھردن سے نکالا جاتا ہو، یا پھر جب کوئی قوم اسلامی علاقہ پر حملہ آور ہو، اور ملک و وطن کی بے حرمتی پر اتر آئے، یا جب

باغی اور غدار مسلمانوں کو ان کے ملک سے نکالنے کی سازش کریں، (ص ۳۳)

یہ تمام صورتیں وہ ہیں جن میں جہاد شروع بلکہ فرض ہو جاتا ہے، لیکن ان کے علاوہ بھی جہاد کی مشروعیت ہے، جسے سرسید، علامہ شبلی، شیخ محمد عبدہ، اور پچھلی صدی کے تمام اکابر نظر انداز کرتے ہیں، اسلام یعنی امن و سلامتی کے پیغام کی راہ میں جو کائناتے حائل ہوں، انہیں ہٹا دینا بھی امن میں ہے، پورے جسم کی تندرستی کی غرض سے اظہار قاسد اعضاء کے کاٹنے میں مطلق تامل نہیں کرتے، اسی طرح انسانیت کا مد کی دعوت و تبلیغ اور قانون ربانی کے نفاذ کی خاطر بھی راتھانا شروع کیا گیا ہے، سورہ توبہ اور انفال کی آیتیں اس باب میں بالکل صاف ہیں، یہ نفع اس پر فیصلی بحث کا نہیں، سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کی کتاب (اجہاد فی الاسلام) بحث پر اب تک آخری چیز ہے، اور بہت کافی، خلاصہ یہ کہ جہاد کو خواہ مخواہ دفاعی تک محدود رکھنا، یورپ سے مرعوبیت کا نتیجہ ہے پچھلی صدی کے بزرگ معذور تھے، اب تو صدیوں کا کھنکھانے میں تامل نہ ہونا چاہئے،

تیسرے باب میں (قرآن مجید اور اسلامی قانون) کی بحث آتی ہے، قرآن کریم کے اعجاز و شہنشاہی ڈالنے کے بعد، اسلامی قانون کے سرچشموں (حدیث، قیاس، اجماع) سے دست بردار ہے، مصنف نے اس بات پر خاص زور دیا ہے، کہ اسلامی قانون زمانہ کی تبدیلیوں کا سامنا کر سکتا ہے، ہم بھی اس سے متفق ہیں، کہ اسلامی نظام حکومت اور اسلام کے معاشی رائج بھی دنیا کی رہبری کر سکتے ہیں، لیکن اس طرح پر نہیں کہ ان محکم قوانین کو توڑ مروڑ کے تابع کریں، بلکہ ہم یہ یقین رکھتے ہیں، کہ موجودہ معاشی پیچیدگیوں کا واحد حل اسلامی اصول پر عمل کرنا ہے، مصنف نے ترکی اور ایران کی نئی تبدیلیوں کی مثالیں دی ہیں (ص ۳۴) مثالیں سے مسئلہ اور ابھرتا ہے، ترکی کی نئی تبدیلیوں میں اسلامی قانون میراث کی

منسوخ بھی ہے، تو کیا ہم اسے جائز قرار دیں گے؟ البتہ یوگوسلاویا کی طرح تعداد ازدواج پر پابندیاں عائد کی جاسکتی ہیں، مصر کے نمونہ پر ایک مسلم حکومت ازدواج کی عمر کی تحدید کر سکتی ہے، لیکن البانوسی پارلیمنٹ کی طرح پردہ اور تعداد ازدواج کو ہم بالکل ممنوع قرار نہیں دے سکتے، ڈاکٹر عبد الرزاق سنوری (صدر شعبہ قانون، جامعہ مصر) کی یہ رائے بالکل صحیح ہے، کہ شریعت میں زمانہ کا ساتھ دینے کی پوری صلاحیت موجود ہے، لیکن اس میں اعتدال اور حزم کی ضرورت ہے، ڈاکٹر کی علی بھی بہت معتدل اور سلجھے ہوئے خیالات رکھتے ہیں، لیکن وقت یہ ہے کہ وہ ترکی اور البانیہ کے صریح مخالف شریعت قوانین کے خلاف بھی لب کشائی کرنا نہیں چاہتے، چوتھا باب، (اسلامی نظام حکومت) پر پڑا ہے، مصنف نے اسلامی حکومت کا صحیح خاکہ پیش کرنے کی کوشش کی ہے، خصوصیت کے ساتھ ریاست و کلیسا، یا مذہب و سیاست پر ان کی مختصر بحث بہت کافی و شافی ہے، ہم ذیل میں اس کا ایک حصہ درج کرتے ہیں،

”اسلام میں ریاست و کلیسا (مذہب و سیاست) کے متعلق بہت غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے، مغربی مورخین اور نقاد سمجھتے ہیں، کہ مسیحیت کی طرح اسلام میں بھی یہ دو چیزیں الگ الگ ہیں، لیکن یہ ایک وہم ہے، اگر اسلام میں مذہب و حکومت کی کوئی تفریق ہو سکتی ہے، تو وہ صرف برتن اور علی جامہ پہنانے میں، اس کے برعکس مغرب میں تقسیم بنیادی (Organic) حیثیت رکھتی ہے، اسلامی تخیل کے مطابق مذہب اور سیاسیات کے درمیان ایک خط فاصل کھینچنا ناممکن ہے، خاص کر یہ حقیقت پیش نظر رکھتے ہوئے کہ اسلامی زندگی میں مذہب افراد کے تمام روحانی و مادی افعال و اعمال میں یکساں موثر رہتا ہے، دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے، کہ اسلام میں مذہب اور سیاست دونوں کی باہمی آمیزش سے ایک چیز وجود میں آتی ہے، اس لئے

ہم نہایت صفائی کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں، کہ کم از کم مغربی تخیل کے مطابق کلیسا (church) کا وجود اسلام میں نہیں پایا جاتا، اور اسی طرح ہم یہ بھی کہہ سکتے

ہیں کہ اسلام حکومت ہو اور حکومت اسلام (ص ۵۶-۵۷)

یہ تو نظریہ تھا، عملی تطابق میں بھی مصنف کا تخیل صاف ہے:-

اگر بعض اسلامی ملکوں میں جن کا دستور مغربی طرز پر بنایا گیا ہے، اسلام سرکاری مذہب قرار دیا گیا ہے، تو اس کی حیثیت ایک ضابطہ سے زیادہ نہیں، اور یہ بالکل ایک سطحی تہ ہے، اسلامی حکومت میں سیاست مذہب سے مل کر ایک مجموعہ (Entity) بنتا ہے،

چودہ سو سال کی طویل مدت میں چشم گیتی نے صرف ایک بار صحیح اسلامی حکومت کا نقشہ دیکھا ہے،..... ہمارے زمانہ میں جہاں خالص دینی اسلامی حکومت کامیابی

ساتھ چلائی جا رہی ہے، وہ ابن سعود کے زیر نگین عربی علاقہ ہی، (ص ۵۸)

جودہ عہد میں مصنف اسلامی حکومتوں کی ایک مجلس یا کابینہ آت اسلامک سٹٹس" لکھتا ہے، یقینی اس عہد میں نگاہ تصور اس سے آگے نہیں اٹھ سکتی، لیکن اس کے معنی دینی نظام حکومت مختلف نوابوں یا حکومتوں کے وفاق کی حوصلہ افزائی کرتا ہے

تو برصغیر میں ڈاکٹر عبد الحمید صاحب زبیری نے بھی انہی خیالات کا اظہار کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:

بن الاقوامی سیاست میں جدید حالات میں اسلام صرف ایک بین الاقوامی وفاق کا ہی قائل نہیں ہے، اقوام آزاد ہوں، لیکن وہ انسانیت کی خدمت کیلئے باہم متحد ہوں، اسلام کا سیاسی بے لاین تو دراصل تمام دنیا میں ایک عالمگیر حکومت کا قیام ہے، لیکن جب تک انسانیت اور عام نہ ہو جائے، اس وقت تک صرف یہی درمیانی راہ ممکن ہو سکتی ہے:-

اسلامی نظام میں امیر مطاع ایک ہی ہو سکتا ہے، جس کی حیثیت احکام خداوندی کے نافذ کرنے والے کی ہوگی، اور اس امیر المومنین کے ہاتھوں میں قوت ہونا چاہئے، کہ اسلامی نظام کی بنیاد حکومت پر قائم ہے، اور قوت کے بغیر حکومت کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی،

اسلامی نظام حکومت میں قانون الہی کی اہمیت و برتری کا مصنف کو پورا احساس ہے، اسی لئے وہ کمالی اصلاحات کو صحیح اسلامی اصلاح کا نمونہ نہیں قرار دیتا، ترکی، بلکہ کمالی اصلاح کی غیر شرعی حیثیت کو واضح کرتے ہوئے مصنف نے ایک کمالی (فاح رفقی) کا یہ فقرہ نقل کیا، جس سے کمالی اصلاحات کی اسپرٹ کا اندازہ ہوگا:-

"سیاسیت کا قرون وسطیٰ پسند رہویں صدی میں ختم ہو گیا،....."

..... لیکن اسلام کا قرون وسطیٰ، اب تک ختم نہیں ہوا، البتہ کمالی اصلاحات

ترکی میں اس کا قلع قمع کر دیا ہے" (ص ۵۹)

یہ اقتباس فاح رفقی کی کتاب *La Turquie Hamaliste* سے اخذ ہے

جس پر کسی حاشیہ آرائی کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی،

مصنف کے خیال کے مطابق ترکوں کی اس بے راہ روی کی وجہ یہ ہوئی، کہ انھوں نے

عثمانی حکومت کو اسلامی حکومت کا نمونہ سمجھا، اور جو خرابیاں انھیں اس طرز حکومت میں نظر آئیں،

وہ اسلام کے سرمنڈھ دی گئیں، کمالی عہد میں ترکی میں دوہرا انقلاب ہوا، ایک یونان اور خلفا

کی چہرہ دستیوں کے خلاف، دوسرا ملک کی موجودہ سیاسی و اجتماعی صورت حال کے خلاف

روتا ہوا، چونکہ ۱۹۲۲ء کی ترکی پر کسی نہ کسی رنگ میں اسلامی اثر باقی تھا، اسلئے پرجوش انقلابیوں

نے خود اسلامی نظام کو ترقی کی راہ کار روڑا قرار دیا، وہ یہ نہ سمجھ سکے کہ موجودہ طرز حکومت کو اسلامی

نظام سے دور کا تعلق بھی نہیں، (خلاصہ ص ۶۰)

”اہل یورپ کی طرح وہ بھی اسلام کو عثمانی طرز حکومت کے آئینہ میں دیکھنے لگے، جسے مستعد لحاظ سے اسلام کی روح، اصول اور خلافت راشدہ کے نظام سے دور کا بھی تعلق نہیں تھا، اسلام کو بعض مسلمانوں، یا مسلم حکومتوں کے عمل سے جانچنا خطرناک

ہے، (ص ۶۱)

مصنف کو ترکوں کی اس بے راہ روی سے دوستانہ نگاہ ہے لیکن راقم الحروف کو بالکل، ترکی جہان ہے طبعی حالات کے موافق اسے وہیں ہونا چاہیئے، حالات کی رفتار کے جھوکے کا نتیجہ یہی ہونا تھا، البتہ ہم ترکوں کے اسلامی مستقبل سے مایوس نہیں، بقول مرآۃ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے،

ت ایسے ہیں کہ ترک اسلامی برادری سے الگ رہ کر پیپ نہیں سکتے، ایک ترک جرنل کے مطابق یہ اندھ سی آئی ہے، اور نکل جائے گی،

ترکوں سے گم نہیں لیکن ان کے جاوید بجا حرکات کی مدح سمرائی بھی ہمارا شیوہ غلط ہی کہا جائے گا، خواہ مخواہ اسکی تصحیح و تحسین کی ضرورت نہیں،

نظام حکومت کے بعد مصنف نے (خلافت) پر بحث کی ہے، جہاں تک خلفاء کی بعد کی تبدیلیوں پر تبصرہ کا تعلق ہے، اس میں کوئی نئی بات نہیں، خلیفہ اور خلافت فرائض کے متعلق البتہ اختلاف رائے کی گنجائش ہے، مسرت کی بات ہے،

اس باب میں بہت واضح ہے، محکمہ اقتصاد (عدالت اور قوت نافذہ) (Execu) (live)

وہ طرز حکومت کی نمایان خصوصیت ہے، خلافت میں قانون (شرعیات) اور قوت نافذہ، کیا حیثیت ہے؟ اس کی تشریح ملاحظہ ہو:-

بتا عدالت اور قوت نافذہ میں تفریق نہیں کرتی یہ عدالت کو قوت نافذہ کے تابع

کرتی ہے، لیکن یہ تابعدیت اور ماتحتی عملی طور پر اثر انداز نہیں ہوتی، اسلئے کہ خلیفہ (قوت نافذہ) اور قاضی (عدالت) دونوں قانون (شرعیات) کے سامنے سر جھکانے پر مجبور ہیں، عدالت اور قوت نافذہ ایک جانب، اور قوت قانون ساز دوسری جانب، ان دونوں میں مکمل تفریق ہے، موجودہ قانون سے بھی زیادہ اسلامی قانون میں یہ تفریق نمایان طور پر نظر آتی ہے، (ص ۶۲)

مصنف کا خیال صحیح ہے اصل سوال قوت قانون ساز کا ہے، اسلام میں قانون ساز کا اختیار صرف شارع کو ہے، خلیفہ کا کام قانون الہی کا نافذ کرنا ہے، اور بس،

خلافت راشدہ یا صحیح اسلامی حکومت صرف تیس سال رہی، اس کے بعد ملوکیت کا دور دورہ شروع ہو گیا، پھر بھی اسے کسی نہ کسی درجہ میں خلافت کے لفظ سے یاد کیا جاتا ہے،

”ایک خالص دینی نظام سے شروع ہو کر مدینہ میں اسلام کی حیثیت اصل میں مذہبی اور ضمنی طور پر ایک سیاسی نظام کی ہو گئی، خلافت راشدہ کے دور میں دونوں حیثیتیں برابر ہو گئیں، بعد کی غیر قانونی (illegitimate) خلافتوں میں اس کی حیثیت سیاسی اور ضمنی طور پر مذہبی نظام کی رہ گئی،..... پھر بھی یہ غیر قانونی خلافت محض ثانوی چیز نہیں کہی جاسکتی، اس لحاظ سے اس کی اہمیت بڑھ جاتی ہے کہ یہ نظام تیرہ سو سال تک چلتا رہا ہے، (ص ۶۳)

خلافت کا منصب خلفائے راشدین سے لیکر ۱۹۲۴ء تک کسی نہ کسی صورت میں موجود

رہا، اس طویل مدت میں صرف ایک مرتبہ مستعصم عباسی کے انتقال کے بعد عالم اسلام کا کوئی نگران یا خلیفہ نہ تھا، یہ صورت ساڑھے تین سال سے زیادہ نہ رہی (ص ۶۴)

مصنف کے نزدیک موجودہ حالات میں ایک مرکزی حکومت کا بقا و استحکام بہت ضروری ہے

شاہی حکومت کے زوال کا باعث بھی یہی کمزوری تھی، (صفحہ ۱۷) ترکوں کے الفاے خلافت
مصنف نے مختلف وجوہیں کی ہیں، اور اپنے کو غیر جانبدار رکھنے کی پوری کوشش کی ہے (۹۲-
صل یہ ہے کہ جمہوریت کے اعلان، اور سلطان کا منصب ختم کرنے کے بعد (اکتوبر ۱۹۲۳ء)
ت اور خلیفہ کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہ گئی تھی، مسلمان خلیفہ پوپ نہیں ہوتا، اور اکتوبر ۱۹۲۳ء
رج ۱۹۲۳ء (الفاے خلافت اور سلطان کی جلاوطنی کی تاریخ) تک سلطان عبدالعزیز
ت پوپ کے زیادہ نہیں تھی، اسلئے بعض مفکرین کا کہنا بھی صحیح ہے، کہ اس نام نہاد منصب
ہونا ہی بہتر تھا، دوسری طرف اسلامی وحدت اور احیاء خلافت کا خواب دیکھنے والوں
مگورہ کی یہ حرکت طبعی طور پر بہت ناگوار گزری کہ ان کی رہی سہی امیدوں کا بھی خاتمہ ہو گیا
۱۰ سال ہو گئے، لیکن اس منصب کا کوئی لائق دعویٰ نہیں ملتا، سنتے ہیں، لوگ مصر
ان فرمانروا شاہ فاروق کو یہ اعزاز عطا کرنا چاہتے ہیں، لیکن اس کے لئے قوت
ہے جس سے ابھی مصری حکومت محروم ہے،

اسلامی تمدن (۹۵-۱۵۰) پر مصنف کا فاضلانہ مضمون پر مغز اور معلومات سے لبریز ہے
تمام مدنی (۱۵۰-۱۵۱) شعبوں پر مسلمانوں کے احسانات جامعیت کے ساتھ
گئے ہیں، ڈاکٹر کی علی کا مطالعہ وسیع ہے، اور حقائق کی گرفت کی صلاحیت
بہت اچھی پائی ہے، یوں تو علم کی تمام شاخوں میں مسلمانوں کی خدمات بیان کی گئی
حوسیت کیساتھ طب اور سرجری کے متعلق معلومات نہایت قیمتی ہیں، اپنے فن اور پیشہ
آنا امتیاز ہونا بھی چاہئے تھا، اس پر مغز اور مفصل بحث کی تمہید کا ترجمہ شاید مصنف

ان مصر، اور شام و عراق نے الفاے خلافت کے خاتمہ اظہار برہمی میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی
شعرا و مرحوم احمد شوقی نے ایک دلہنہ مرثیہ بھی لکھا تھا،

کے زاویہ نظر اور طریقہ فکر کا اندازہ لگانے کے لئے کافی ہو:

اسلام صرف ایک عقیدہ اور سیاسی تحریک نہیں، بلکہ ایک تمدن بھی ہے جو متضاد اجزاء
سے مرکب ہونے کے باوجود ایک مخصوص وحدت کا مالک ہے، مذہب ان اجزاء کے درمیان
رشتہ وحدت کا کام دیتا ہے، اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، کہ سیاست اور تمدن
دونوں کی نشوونما مذہب کی مرہونِ منت ہے، ایک متحدہ اسلامی تمدن کی تشکیل کا سہرا ہم
مذہب کے سراسلئے باندھتے ہیں، کہ مسلمانوں کی زندگی میں مذہب ہی سب سے زیادہ موثر اور کارفرما
عنصر ہے، نیز اسلام کی تمام تاریخی ترقیاں، رسول کریم (ص) کی تعلیمات کا براہِ راست نتیجہ ہیں

(ص ۹۵)

کتاب کی ساتویں فصل اسلام کے علقہ اثر کی وسعت کے لئے مخصوص ہے جس میں آغاز
اسلام سے آج تک کی تبلیغی کوششوں پر روشنی ڈالی گئی ہے، اور اسلامی طریق دعوت کو اجاگر
کیا گیا ہے، اس موضوع پر اردو میں بھی بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، آرنلڈ کی دعوتِ اسلام کے بعد
محترم حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ کا مقالہ (ہندوستان میں اسلام کیونکر پھیلا؟) بہت کافی
ہے، نیز (عرب و ہند کے تعلقات) میں بھی کافی سالہ موجود ہے، البتہ جو کچھ اردو میں ترجمہ ہوا یا لکھا
وہ زیادہ تر ہندوستان سے متعلق ہے ڈاکٹر کی علی نے دنیاے اسلام پر نگاہ ڈالنے کی کوشش کی ہے،
اور یورپ میں اسلام کی توسیع پر اچھا خاصہ مواد فراہم کر دیا ہے، افریقہ میں اسلام کی کامیابیوں
کا بھی تذکرہ ہے، لیکن اس سے بہت زیادہ جامع ذکر (حاضر العالم الاسلامی) کے حواشی میں ہے،
(ملاحظہ ہو، جلد سوم ص ۸۰-۸۱) باایں ہمہ کتاب میں جس قدر بھی تذکرہ ہے، اردو میں شاید اب
تک نہیں آیا،

بنو امیہ کے بارے میں مصنف کو ایک غلط فہمی ہو گئی ہے، مغربی مصنفین اور جرجی زیڈان کے

دیکھنے سے وہ بھی یقین کر بیٹھے، کہ بنو امیہ غیر عربوں کو حقیر سمجھتے تھے، اور دل سے اسلام تبلیغ بھی ان کے پیش نظر نہیں تھی، استاد الاستاذ حضرت علامہ شبلی نعمانیؒ نے الانتقاد میں اس کی تہ بھی طرح واضح کر دی ہے، بنو امیہ کی غربت کی اصلیت صرف اتنی ہے، کہ عباسیوں کے عہد میں ایرانی اور ترکی عناصر کا حکومت میں کوئی دخل نہیں تھا، اور ابن خلدون کے بموجب قومی عصیت سلطنت کے استحکام و بقا کے لئے ضروری ہے، عربی تسلیم کا اہم کام اور کوئی خیال ان کے ذہن میں قطعاً نہیں تھا،

مصنف کا یہ خیال بالکل صحیح ہے، کہ اگر روس مسلمان ہوتا، تو وہاں اشتراکیت کیلئے کوئی ش نہیں باقی رہتی“ (ص ۱۶۳)

ایک قوم مسلمان ہو جانے کے بعد، پھر اپنا مذہب ترک نہیں کرتی، ترکی جو حکومت کا تعلق مذہب سے علی الاعلان قطع کر چکی ہے، اس (ترکی) میں بھی اشتراکیت کی تبلیغ نہیں کی جاسکتی، اور ترکی حکومت میں بالثویرم کا مبلغ سزا کا مستوجب ہوتا ہے“

(ص ۱۶۴)

ہمارے بعض کیونسٹ دوستوں کو یہ غلط فہمی ہے، کہ ترکی کا کمالی انقلاب بھی ماری کے مطابق بورژوا جمہوری انقلاب کی ایک شکل تھا، اور اس طرح پر یہ اصلی پولتاری (Proletaria) انقلاب کا پیش خیمہ ہے، انہیں شاید معلوم نہیں کہ انگورہ کا انقلاب چہرہ دستیوں اور ملک کی اندرونی کمزوریوں کے مقابل طور پر ہوا تھا، اور اس لحاظ سے مقصد میں کامیاب رہا، حالات ایسے ہیں کہ اسلامی ملکوں اور حکومتوں میں اشتراکیت کے پھیلنے کا امکان بہت کم ہے، اسکو بچنے کے لئے وہاں کے حالات پر غائر نظر ڈالنے کی ضرورت ہے، یہ حقیقت ذہن نشین نہیں ہو سکتی، موقع ملا تو ہم اس پر بھی تفصیل سے لکھیں گے،

یوگوسلاویا میں اسلام کی ہمہ گیری کا تذکرہ کرتے ہوئے، مصنف نے معلوم نہیں کس حیثیت سے ایک مسلمان ایکٹرس کا ذکر کیا ہے، (ص ۱۶۸) نہیں مسلمانان یوگوسلاویا کی ترقی، اور تہجد سے انکار نہیں، اور نہ اس پر اعتراض ہے، ہندوستان کب اس سے بچا ہوا ہے؟ لیکن اسلام کی ہمہ گیری کے سلسلہ میں ایک مسلمان خاتون کی پیشانی پر تری پر زور دینا البتہ تعجب انگیز ہے، کم از کم ہم مشرقی اور اسلامی تہذیب کا دم بھرنے والوں کے لئے تو ضرور تعجب انگیز ہے، یورپ کے مسلمانوں کے متعلق، اس باب میں مفید معلومات جمع کی گئی ہیں، جو پڑھنے کے لائق ہیں،

آٹھویں باب میں اسلام کے ارتقاء کی بحث آتی ہے، آغاز میں لائق مصنف نے آخری صدیوں میں مسلمانوں کے انحطاط کے اسباب پر گفتگو کی ہے، ارتقاء کے تذکرہ سے پہلے انحطاط کی تحلیل بھی ضروری تھی، اس بحث میں اونھون نے مجاہد طویل حضرت علامہ سکیب ارسلان کے مشہور رسالہ (لماذا تأخر المسلمون وتقدّم غیرہم) مسلمان کیوں پیچھے رہے اور دوسرے کیوں بڑھ گئے، سے کافی فائدہ اٹھایا ہے، جس کا اردو ترجمہ بھی سیرت کمیٹی نے (اسباب زوال امت) کے نام سے شائع کر دیا ہے،

اسلامی حکومت کے زوال کے ساتھ علماء ایک محدود اسلام کے دائرہ میں سوچنے لگے، ان کے تخیل میں عالمگیر حریت کا پیا مبر مذہب نہیں رہا تھا، بلکہ ایک مقید اور تنگ مذہب آگے ان کا تصور نہیں بڑھتا تھا، آزاد خیالی اور حریت فکر کا علم بردار مذہب مولویوں اور پیروں کی تنگ خیالی کا شکار ہو گیا، (ص ۱۷۱)

آٹھویں صدی ہجری کے بعد علماء دین کی جو حالت ہو گئی تھی، اس لحاظ سے مصنف کا لہجہ بھی نرم ہے،

لیکن حالت یہ ہو گئی، کہ علماء جنہیں صحیح روایات اور اسلامی تعلیمات کا محاذ ہونا چاہیے تھا،

ان کی توجہ مذہبی رسوم کی معنوی جزئیات تک محدود ہو کر رہ گئی، حقیقت یہ ہے کہ یہ رویہ سیرت سے انحراف کے ہم معنی تھا۔ (ص ۱۳)

تقدیر پر بے جا اعتماد اور توکل کو غلط سمجھنا، مصنف کے نزدیک جمہور کی اقتصادی تباہی کا ایک بڑا سبب ہے، (ص ۱۴۲) اشخاص کا مسلمانوں کے مفاد پر حاوی ہو جانا بھی مسلمانوں کی تباہی کا باعث ہوا، شخصی اغراض اور ذاتی برتری کے جذبہ کے ماتحت اسلامی حکومتوں کے ٹکڑے ٹکڑے بھی اسی شخصیت پرستی کے باعث ہوئے، اور زیادہ افسوس یہ ہے کہ مذہبی جذبات کو ہوا دے کر اپنے اغراض کو پورا کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا گیا، (ص ۱۴۵) خلاصہ یہ کہ مصنف کے نزدیک مسلمانوں کے انحطاط کے چار اہم اسباب یہ ہیں:-

۱۔ مٹا پرستی اور دینی تعلیم کا محدود ہو جانا، (ص ۱۴۱-۱۴۲)

۲۔ شخصیت اور استبداد پرستی (Autocracy) (ص ۱۴۵)

۳۔ اسلام کے کارناموں پر بے جا تکبر، (ص ۱۴۶)

۴۔ احکام مذہب کی تعمیل سے غفلت اور انحراف (ص ۱۴۷)

ایک طرف علماء اور عام مسلمانوں کی یہ حالت تھی، دوسری طرف صلیبی جنگوں کے بعد یورپ روز بروز بڑھنے لگا، تا آنکہ اٹھارویں صدی کے اواخر اور انیسویں صدی میں ہم مسلم حکومتوں کو موت کی کشمکش میں گرفتار پاتے ہیں،

لیکن مسلمانوں کی یہ کمزوری ان اپنی آپ پیدا کردہ تھیں، خود اسلام میں زمانہ کے مقابلہ کی قوت موجود ہے، جوں جوں علماء کا جمود بڑھتا گیا، مصلحین اور مجتہدین بھی ظہور پذیر ہونے لگے، صدی ہجری میں امام ابن تیمیہ نے پہلے پہل اعتدال کی اڑھ کھائی، اور جمود (ملائیست) وجود خیمہ نمودار ہوئی، متوفی ۷۲۸ھ۔

(مذہب انحراف) کے خلاف علم جہاد بلند کیا، ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد امام ابن تیمیہ کے بعد یہ آواز پھر چند صدیوں کے بعد شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب نے بلند کی، مصنف نے عام خیال کے مطابق لکھا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب امام ابن تیمیہ کی تصنیفات سے متاثر ہوئے تھے، (ص ۱۴۸) لیکن محققین اور اہل نظر کا خیال ہے کہ ابن تیمیہ کی کتابیں، شیخ الاسلام تک نہ پہنچ سکی تھیں، بہر حال یہ ایک مستقل بحث ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، کہنا یہ ہے کہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل بدعات اور عام مذہبوں حالی کے خلاف موثر عملی قدم اٹھایا، ہمیں مصنف کی اس رائے سے بھی اختلاف ہے، کہ ہندوستان کی وہابی تحریک اور شمالی افریقہ کی سنوسی دعوت پر نجد کی محمدی تحریک کا اثر تھا، یہ غلط فہمی اصل میں مغربی مصنفین کو ہوئی ہے، ہم نے اسکی مدلل تردید ایک دوسرے مضمون میں کی ہے، نجد کی وہابی تحریک، اور گذشتہ صدی کی دوسری اصلاحی تحریکوں کا مختصر ذکر علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ (اسلام اور احمدیت) میں بھی آگیا ہے، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی جلد ۲، ص ۱۶۱-۱۶۲)

قدرتی طور پر ابن تیمیہ، ابن قیم، محمد بن عبد الوہاب، سنوسی، سید احمد بریلوی، اسماعیل شہید کی تحریکات عام یورپین کتابوں میں اچھی طرح بیان نہیں کی گئی ہیں، اسی لئے اسلام کے ارتقاء کے سلسلہ میں مصنف ان تحریکوں کا حق ادا نہ کر سکے اور اسکی جانب راقم الحروف نے مختصر طور پر اشارہ کر دینا ضروری خیال کیا، ہندوستان کی اسلامی تحریک جہاد (جو وہابیت کے نام سے مشہور ہے) کا نام بھی نہیں آیا،

اس کے برعکس سر سید احمد خان مرحوم کی ان کوششوں کا ذکر پر زور الفاظ میں کیا گیا ہے

لے ملاحظہ ہو (وہابیت: ایک دینی و سیاسی تحریک) الملل، پٹنہ، اپریل ۱۹۵۱ء، جون ۱۹۵۲ء، انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں محمد بن شب جزاؤری نے بھی یہی خیال ظاہر کیا ہے،

رتقاء اسلام کے سلسلہ میں انجام دی تھیں (منہ) سرسید اسکول کے متبعین اور ان کی ترجمانی کرنے والوں میں مولوی چراغ علی، سید امیر علی، اور صلاح الدین خدابخش کی سربراہ کیا ہے۔

نے حکم چل خان مرحوم اور جامعہ ملیہ کا ذکر بھی کیا ہے لیکن وہ اسے گڈہ تحریک قرار دے کے (۱۸۰) البتہ جامعہ کی خصوصیت کی طرف اشارہ موجود ہے، ہم ایک سے جو یورپ میں بیچ کر کتاب لکھ رہا ہو، یہ توقع نہیں کر سکتے کہ وہ ہر ہر چیز کو پھر بھی ڈاکٹر کی علی اپنی اس کوشش میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں۔ ان کی جدید تحریکوں کے سلسلہ میں وہ حضرت علامہ اقبالؒ کو خوب سمجھے ہیں، او یالات کی صحیح ترجمانی کی ہے، علامہ کے خطبات جو تشیل جدید..... کے ان کی نظر سے گزر چکے ہیں، جہاں تک ہماری معلومات کا تعلق ہے، ڈاکٹر (استاذ فارسی، جامعہ نواد الاول، قاہرہ) کے بعد، ڈاکٹر کی علی، دوسرے مصری جو حضرت علامہ کی منزلت پہنچانے میں کامیاب ہوئے ہیں، اس سلسلہ میں مغربی فاضل (Martin Sprengling) کی ایک تحریر بھی نقل کے رسالہ Christendom میں شائع ہوئی تھی، ظلم ہوگا، اگر ناظر شریک نہ کیا جائے مصنف فقط ازیں:-

کی اس تصنیف (تشکیل جدید) کی صحیح قدر و قیمت ظاہر کرنے کیلئے مناسب ہوگا۔ زنی فاضل کی رائے نقل کر دینا فاضل اس نقطہ نگاہ سے کہ اس میں مغرب کی Reconstruction of Religious Thought ہے۔ بل کہ اب جامعہ نواد الاول رکھ دیا گیا ہے۔

اسلام کے تعلقات کی طرف اشارہ ہے:-

”ایک محدود اور مخصوص حلقہ کے علاوہ عام طور پر سر محمد اقبال سے مغربی دنیا کی حد واقف نہیں..... محمد اقبال ممکن ہے مورخ نہ ہوں لیکن وہ ایک انتہائی اعلیٰ طبقہ کے مذہبی باہر دینیات (Theological) فلسفی ہیں، اور غیر معمولی قابلیت کے حامل نعل و گہر، چونکہ وہ مسلمان ہیں، اسلئے مغرب کے لئے ان کا پہچانا اتنا آسان نہیں، جتنا گنگلک (abstruse) اور مبہم (obscure) ٹیگوریہ..... گاندھی کا یورپ میں روزانہ نئے مفکروں، نئے مقررین، شہرت یافتہ مصنفین کا انکشاف ہوتا رہتا ہے ہندوستان چین، جاپان سے نت نئے فلسفیانہ، سیاسی، فنی خیالات کی درآمد ہوتی رہتی ہے..... ہم یہاں یورپ کو ایک نہایت غیر معمولی، اور حیرت انگیز جوہر سے روشناس کرنا چاہتے ہیں، ایک سچا متحد مسلمان جو مغرب کی اعلیٰ سے اعلیٰ ترین شخصیتوں کے مقابلہ میں اگر ہر اعتبار سے قابل ترجیح نہیں، تو برابر ضرور ہے، انج، (ص ۱۸۱-۱۸۲)

ترکی کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف نے سعید حلیم پاشا کی اصلاحی تحریک کی طرف بھی اشارہ کیا ہے، وہ دراصل خلافت راشدہ کے تخیل کو عصری (ماڈرن) جامہ پہنا نا چاہتے تھے، صحیح سلاطی حکومت کے قیام کی فکر انھیں برابر لگی رہی، ان کے خیالات کا اندازہ لگانے کے لئے اون کا رسالہ ”مسلم سوسائٹی کی اصلاح“ (The Reform of Muslim Society) کافی ہے۔

اس مضمون کی طرف اشارہ ہے، جو سعید حلیم پاشا مرحوم نے اپنی شہادت سے کچھ ہی دنوں پہلے ایک فرقہ رسالہ کیلئے لکھا تھا، اس میں ان اسلامی خیالات کا خلاصہ یا کی جھلک موجود ہے، جو مرحوم نے اپنی مشہور ترکی کتاب اسلام شنق (Islamashmag) میں ظاہر کئے تھے اسکا انگریزی ترجمہ عبدالقیوم صاحب ملک کے قلم سے اسلامک کلچر جنوری ۱۹۷۲ء میں شائع ہوا تھا، اب انجمن خدام الدین لاہور نے مستقل رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا ہے،

امام سید جمال الدین افغانی، شیخ محمد عبدہ اور ان کی تحریکوں پر بھی اچھی خاصی روشنی ڈالی گئی ہے۔
رضامرجوم کی خدمات کا ذکر بھی شاندار الفاظ میں کیا گیا ہے،

مرکی تحریک تجدید (ماڈرنزم) کا بھی سرسری ذکر آیا ہے، اور اس کے علم برداروں میں قاسم وجدی، علی عبدالرزاق کے نام لئے گئے ہیں، (۱۸۶) اب اس تجدید کے کارنامے بھی مختصر
مرکی زبانی سن لیجئے :-

امین اس وقت مصر میں عورتوں کے نجات دہندہ خیال کئے جاتے ہیں، سب سے پہلے
وہ کے خلاف آواز بلند کی، اور آج مصر کی عورتیں انہی کی بتائی ہوئی راہ پر چل کر اس
گئی ہیں، جہاں یہ سوال پیدا ہو گیا ہے کہ وہ عورتیں بھی رہیں، یا نہیں؟ اور اب خود وہ اس
لے نتائج سے گھبرا کر چلا اٹھی ہیں، عزیزہ عباس عصفور، مدرسہ الحقوق (لاکھنؤ)
کی مهم اور جہاد، قاسم امین کا رد فعل ہے،

وجدی اور علی عبدالرزاق ابھی زندہ ہیں، فرید وجدی کا عالم ضعیفی میں بڑا کارنامہ یہ
یہ اور بعض دوسری حکومتوں کے خلاف شریعت قانون کی پر زور حمایت کرتے ہیں
ب اذان اور نماز کی ادا کی اصل ماثور اور عربی کلمات میں ناجائز قرار دی گئی، تو کوئی
ن کے خیال میں کمائی حکومت کا ہر فعل قابل ستائش ہے، تین چار سال ہوئے
صفحات پر علامہ مصطفیٰ اصبری (سابق شیخ الاسلام حکومت عثمانیہ) اور فرید وجدی
دست معرکہ آمائی ہوئی تھی، پھر امیر سکیب درمیان میں آپڑے اور انھوں نے بھی
کو قائل کرنے کی کوشش کی، لیکن ان کا یہ عذر تھا، ان کا تزاک فی حالۃ
(بعد) ترک ابھی بیجان کی حالت میں ہیں، اسلئے ان کی غلطیاں لائق درگزر ہیں
وہ اور امیر سکیب نے اسی کو اپنے مضمون کا سرنامہ قرار دیا تھا،

لیکن منطق ہماری سمجھ میں نہیں آتی، یہ مانا کر ان سے غلطیاں ہیجان کے عالم میں سرزد ہوئیں اور
ہو رہی ہیں، لیکن اس کے انکے غلط اعمال کی مدح دستائش کیوں ضروری قرار دی جاتی ہے؟ محبت
انہیں متنبہ کیوں نہیں کیا جاتا؟

علی عبدالرزاق، فرید وجدی اور قاسم امین کے ہم پلہ یا کسی غیر معمولی قابلیت کے آدمی نہیں
ان کا واحد متجددانہ کارنامہ ان کی تالیف (الاسلام و اصول الحکم) ہے، جس میں انھوں نے خلافت
سے انکار کیا ہے، ان کے خیال میں خلافت راشدہ کوئی دینی چیز نہیں تھی، رسول کریم (ص)
بعد کسی نہ کسی طریقہ مملکت کا ہونا ضروری تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما، اتفاق
سے منصب حکومت پر عادی ہو گئے، انہی وہی کتاب ہے جس کا ۲۵۰ء میں بڑا غلطہ تھا، ازراہ
کی سرکار نے علی عبدالرزاق صاحب کی عالیت کی سند ضبط کر لی تھی، اور قضا کا غمدہ انھیں خالی
کرنا پڑا تھا، ان کے رد میں متعدد کتابیں بھی شائع ہوئی تھیں،

اس باب کے آخری صفحات (۱۹۴-۱۸۴) میں مصنف نے موجودہ تجدید کی لہر اور اسلامی یکجہتی
میں تطابق پیدا کرنے کی کوشش کی ہے، دوسرے الفاظ میں وہ موجودہ تفرج اور مغربیت کے
سیلاب کے مایوس نہیں، نہ اسلامی ملکوں میں افرنگی قومیت و طینت کے جذبات کی پرورش سے
وہ بد دل ہیں، پنڈت جواہر لال نہرو کے جواب میں، حضرت علامہ اقبالؒ نے چند سال پیشتر جو کچھ لکھا
تھا، اس سے مصنف کو بہت تقویت ملی، ملت اسلامیہ کے نبض شناس نے سوشلسٹ پنڈت
کے اس خیال کی سختی سے تردید کی تھی، کہ اس وقت اسلامی یکجہتی (Solidarity) کا

سنا ہے، کہ وفد حکومت کے دور میں انھیں پھر سرکاری منصب سے سرفراز کیا گیا ہے
ملاحظہ ہو (Islam and Ahmadism) شائع کردہ انجمن
خدام الدین، لاہور

مغربی مصنفین نے مصر کی فرنگیت کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے، مصنف نے بھی ان کے بعض اہل نقل کے ہیں لیکن اب مصر کے حالات بدل رہے ہیں، ہوا کا رخ اسلامیت کی طرف ہے۔
 سترہویں صدی میں المار مابانہ کے سوا کوئی اسلامی رسالہ یا اخبار نہیں تھا، کوئی قابل ذکر اسلامی انجمن نہیں
 ادبی رسالے عربیت اور اسلامیت کے بدلے مصریت اور فرعونیت کے نعرے بلند کر رہے
 آج متعدد اخبار اور رسالے موجود ہیں، اجماع الشبان المسلمین کا جال ملک کے گوشہ گوشہ میں
 پھیل چکا ہے، محمد حسین سیکل جیسے "فرعونیت" کے علمبردار حیاۃ محمد (ص) اور فی منزل الوجی جیسی کتابیں
 ہیں، احمد حسن الزیات کے ماہ نامہ الرسالة (جو اس وقت سب سے اونچا ادبی رسالہ ہے)، کا
 لبر حیرت نثر شائع ہوتا ہے، خلاصہ یہ کہ مصر عاجز کے مطالعہ کے مطابق تیزی سے عربیت اور
 اسلامیت کی طرف آرہا ہے، مصنف نے اس کی توضیح کیا حقہ نہیں کی،

قومیت اور وطنیت کے متعلق ہم ڈاکٹر زکی علی کے خیال سے متفق ہیں، کہ عربی ملکوں
 وطنیت کی غلط تحریک اب اسلامیت سے ٹکرائیں گے، یعنی ممالک عربیہ کی آزادی کے
 سوا کچھ امکان ہوگا، کہ یہ حکومتیں ایک الگ مجلس اقوام میں شریک ہوں، مسلم حکومتوں
 میں اتنی پھوٹ نہیں جتنی مغربی اہل قلم بیان کرتے ہیں، خود یورپ کی بننے والی
 میں کون سا جذبہ اتحاد کارفرما ہے، شاید مظلوموں پر تعدی کے سوا کسی مسئلہ میں ان
 کو خیال و شعور ہو،

سوسائٹی کی ساخت سیاسی خیالات اور دوسرے اعتبارات سے یورپ کے مختلف

بقی ایڈیٹریاں اور مالی و ذریعہ تعلیم، الرسالة اور اس کے سالانہ (ہجرت نمبر) کا مصنف نے بھی
 الفاظ میں ذکر کیا ہے، (ص ۱۹۲)

ملکوں کا باہمی اختلاف، اسلامی دنیا سے کہیں زیادہ بڑھا ہوا ہے، خصوصیت کے ساتھ
 اجتماعی اور ثقافتی خصوصیات اور عادات میں اسلام یورپ سے کہیں بڑھ چڑھ کر ایک وحدت
 کی حیثیت رکھتا ہے، (ص ۱۹۱)

مختلف اصلاحی تحریکوں سے یہ غلط فہمی نہ ہونا چاہئے کہ ان کا رخ مذہب اور قرآن کی تعلیمات
 کے خلاف ہوگا، مصنف اس باب میں مطمئن ہیں، (ص ۱۹۲-۳) ہم گوگو کے عالم میں حالات و احوال کا مطالعہ کر رہے ہیں،

پہلے حصہ کے آخری باب (ص ۲۱۱-۱۹۵) میں اسلام اور مغرب کی کشمکش پر بحث
 ہے، اسلام کی ترقی اور اس کے حلقہ اثر کی وسعت کے ساتھ ہی اسے مسیحیت سے نبرد آزما ہونا پڑا،
 اسلام اور مسیحیت کی اس دیرینہ کشمکش کو آج اسلام اور مغرب کے نزاع سے بھی تعبیر کیا جاسکتا
 ہے، کشمکش میدان جنگ تک محدود نہ تھی، زبان و قلم بھی اس معرکہ آرائی میں شریک ہوئے، اس سلسلہ
 میں یہ حقیقت خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ مسلمانوں نے تمام رد و مکد میں حضرت عیسیٰ کی شخصیت
 کا احترام ہمیشہ ملحوظ رکھا، لیکن مغربی مسیحیوں نے نبی کریم (ص) کی ذات گرائی کو بھی اپنے اعتراضات
 کا نشانہ بنایا، اور نہ صرف اسی قدر بلکہ ناپاک اور گندہ بہتان طرازیوں میں بھی انھوں نے کوئی کسر
 اٹھانے نہیں رکھی،

صلیبی جنگوں کے دوران میں اور ان کے بعد مغرب کی یہ دشنام طرازیان اور بڑھ گئی کلیسا
 گویا مسلمانوں کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکنے کا عزم مصمم کر چکے تھے، پطرس راہب کی دعوت عیسائی
 مقامات مقدسہ کو مشرکوں کے قبضہ سے نکلانے کا عزم مصمم مسلمانوں کے قائلین کو حجت کی بنا
 اور اگوتے مقبوضات کی تلاش، مشرق کے بازار کی طرف تاجران مغرب کی لچائی ہوئی نظریں یہ
 اسباب تھے، جن کے ماتحت مسیحی مغرب اسلام اور مسلمانوں کے خلاف از سر نو پھر معرکہ آرا ہوا، یہ تنہا و

دنیا کی بد نصیب اور مفسد قوم یہود پر مسلمان فرمانروائے احسانات ان گنت ہیں، مضر شمالی افریقہ، اور دوسری اسلامی حکومتوں میں انہیں کافی اعزاز و شہرت حاصل تھا، مسلمان جہاں پہنچے ان کے لئے نوید بشارت لیکر گئے، عیسائیوں کی غلامی سے انہیں نجات ملی لیکن قدرت کا تماشا دیکھئے، آج وہ بھی جان کے گاہک ہیں آل عثمان کی مملکت میں یہود کو جو سہولتیں اور امتیازات حاصل تھے، ان کا تفصیلی تذکرہ کتاب میں موجود ہے، (ص ۶-۲۰۵)

یہ تو عہد قدیم اور قرون وسطیٰ کی باتیں تھیں، یہ اس وقت کی داستان تھی، جب ہم کچھ تھے اپنی منظومیت کا دکھڑا اگر سنایا جائے، تو رات بیت جائے، پراسانہ ختم نہ ہو،

مغرب کی تین پرانی پیش قدمیوں (اسکندر، روم، صلیبی) کے بعد، اب چوتھی بار یورپ موجودہ زمانہ میں حملہ آور ہوا ہے، یہ حملہ بہت وسیع، مسلسل اور دور رس ثابت ہوا ہے وندیزیوں (ڈچ) اور پرتگالیوں کی مذہبی اور تجارتی کوششوں کے نقش قدم پر، فرانس، انگلستان، اور روس تینوں تین صدیوں سے ایک سہ گانہ ہم کی گیل میں لگے ہوئے ہیں، پہلے مذہبی تبلیغ، پھر تجارتی ترغیب، اس کے بعد مسلح دست بردیا قبضہ،

(ص ۲۰۶)

سوبرس سے یہ حملہ زیادہ سخت اور جارحانہ ہو چکا ہے، اس میں شک نہیں کہ اب مشرق کی اسلامی آبادی بیدار ہو چکی ہے، لیکن مشرق کے بیدار ہوتے ہوتے تمام مقبوضات کے حصے بخرے ہو چکے تھے، اور تو اور، بیسویں صدی کے آغاز میں ترکی، ایران، اور افغانستان، معاشی منطوقون (ZONES) میں تقسیم ہو چکے تھے،

کتاب کے دوسرے حصہ میں مصنف نے مسلمانوں اور مشرق کی بیداری، نیز موجودہ حالات پر سیر حاصل بحث کی ہے، اسلئے یہاں اس کو چھڑنے کی ضرورت نہیں، اس باب میں فاضل مصنف نے مغربی

جگہوں کے بعد بھی عرصہ تک باقی رہی (ص ۱۹۶) اور کون کہہ سکتا ہے کہ آج بھی یہ چیز ہے؟ لباس و وضع کی تبدیلی سے دلوں کی تبدیلی نہیں ہوا کرتی،

ب کی عداوت صرف مذہب اور مذہبیات تک محدود نہیں رہتی، ایک صدی پیشتر تھا کہ اسپین کی تاریخوں میں عربوں کا دور نظر انداز کر دیا جاتا تھا،

ت نے اسلام اور نصرائیت کا بنیادی فرق اچھی طرح واضح کرنے کی کوشش کی ہے کے ساتھ مسلمان بادشاہوں کا حسن سلوک اور اس کی موٹی موٹی مثالیں بھی دکھائی (۱۹۹-۲۰۲) آرمڈ (پریچنگ آف اسلام ص ۸۸) اور بعض دوسرے انگریزی مصنفین کے

ت نے سلطان صلاح الدین کے حسن سلوک کی متعدد مثالیں دی ہیں، آرمڈ لکھا ہے کہ صلیبی مجاہدین کی وحشت و بربریت، اور صلاح الدین ایوبی کی انسانیت دیکھ کر خود صلیبی فوج کے افراد بہ کثرت حلقہ گمش اسلام ہو گئے، ایک طرف اندلس

وں کے اخراج کے بعد باقی ماندہ لوگوں کے ساتھ شیدائیان مسیح کا برتاؤ ہے، جنگ صلیبی کے بعد صلاح الدین اور ان کے جانشینوں کا حسن سلوک، مسیحی

فلسفین کے عیسائی باشندوں کے ساتھ ہے، دور جانے کی ضرورت نہیں، دونوں یوں کے سامنے ہیں، آج اسپین کو ہم اندلس مرحوم کہہ کر پکارتے ہیں، اور وہاں مسلمان

تی نہیں، اس کے برخلاف فلسطین میں تمام گرجے اور معاہد انگریزی بربریت کا مظاہرہ صحیح و سالم موجود ہیں، تمام عیسائی خاندانیں مختلف فرقے ارتھوڈکس جن کا یورپ

ن بنا دیا گیا، آج فلسطین میں ایوبیوں اور عثمانیوں کے دور عدل و انصاف کی داد موجود ہیں، یہی نہیں بلکہ وہ آج اپنے مسلمان بھائیوں کے دوش بدوش خود

وں کے خلاف ہر دوزما ہیں،

یعنی تجزیہ کیا ہے، جو قابل مطالعہ ہے، فرانس، انگلستان، اطالیہ نے اپنی سیاسی برتری کا طوطی مہم چاری کی اس پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے اور جو کچھ لکھا گیا ہے، مستند بیانات کی روشنی میں (ص ۲۱۰-۲۰۹) اقتصادی دباؤ کے چہرہ سے بھی نقاب ہٹائی گئی ہے۔ (۲۱۱)

م پر مغربی قوموں نے جو انسانیت سوز مظالم روا رکھے ہیں، ان پر بھی گہری نظر ڈالی گئی

یہ کہ مصنف نے اخباری زبان میں مغرب کا تار و پود کھیر کر رکھ دیا ہے، جگہ کی تنگی بہت سی نہیں دیے جاسکتے، آخر میں مصنف نے یورپ کو ایک تہیہ کی ہے جو ہم میں پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں:-

ب کا تاثر اسلام کے متعلق واضح اور صحیح ہونا چاہئے، اسے اسلام کے بنیادی مقصد سمجھنا چاہئیں، اسے جاننا چاہئے، کہ اسلام ایک عقیدہ کا مذہب ہے، اسلئے عمل کا مذہب ہے، اسلئے صداقت کا اور، فطرت کا مذہب ہے، اسلئے آزادی کا مذہب ہے اسلئے ترقی کا اور اقتدار کا مذہب ہے، اسلئے انضباط کا اور مذہب ہے، اسلئے شدت عمل کا اور جسے یورپ میں خواہ مخواہ "وختش" (Fanaticism) کہا جاتا ہے، اخوت کا مذہب ہے، اسلئے مساوات کا مذہب ہے، اسلئے انسانیت عامہ کا اور، اللہ کی قدرت پر اعتماد کا مذہب اسلئے سکون کا بھی جو یورپ کو حقیقت جاننا اور ذہن نشین کرنا چاہئیں (فک)

اسد اعلیٰ انگریزی اسلوب بیان کی تقلید کی ہے، تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ کچھ لکھا ہے، ہم کیسا کتنا عقیدت اور ولولہ سے لکھا ہے، اور پچ پوچھے تو یوں لگے لیکن عقیدت اور ولولہ کے بغیر تحریر میں جان نہیں پیدا ہوتی،

کتاب کا پہلا حصہ بیان ختم ہو جاتا ہے، دوسرے حصے میں کل چار باب ہیں:-

۱- (دنیا سے) اسلام کی موجودہ بیداری، ص ۲۲۱-۲۵۳

۲- (دنیا سے) اسلام کی آزادی، ص ۲۵۵-۲۵۹

۳- اسلام اور بین الاقوامی معاملات، ص ۳۶۱-۳۷۸

۴- دنیا میں اسلام، ص ۳۷۹-۴۱۱

گذشتہ ابواب میں پوری اسلامی تاریخ پر تبصرہ تھا اس حصہ میں صرف موجودہ حالات پر بحث ہے، اور معلومات کے تنوع کے لحاظ سے یہ حصہ کتاب کی جان ہے، گو پہلے حصہ کے بعض ابواب بھی بہت قیمتی ہیں،

اس سلسلہ میں سب سے پہلے موجودہ بیداری کی تفصیل کی گئی ہے، یوں تو جنگ عظیم سے پہلے دنیا کے مسلمان خواب غفلت سے بیدار ہو چکے تھے لیکن اس کے نتائج جنگ کے بعد ظاہر ہوئے عثمانی حکومت کے کھنڈروں پر متعدد مستحکم اسلامی حکومتوں کی دیواریں کھڑی ہو گئیں، اور چابند نفس رہ گئے، وہ بھی رہائی کی ہر ممکن کوشش عمل میں لارہے ہیں،

ترکی جنگ کے بعد ایک متجانس (Homogeneous) مستحکم حکومت کی شکل میں نمودار ہوئی، ایران، روس اور برطانیہ کی چٹمک سے آزاد ہو کر مستقل آزاد سلطنت کا مالک ہے، روس اور برطانیہ کی باز نگاہ افغانستان بھی اپنی آزادی حاصل کرنے میں کامیاب ہو چکا ہے، دہا بی فرمانروا ابن سعود کے زیر اثر عرب کا علاقہ بھی آج حیات و چل کر کے شاید ہزار برس کی زبان حالی کے بعد دنیا کی سیاست میں اہمیت حاصل کر رہا ہو، عراق ایک آزاد دستوری حکومت بن چکا ہے، مصر بھی آخر پچاس سال کی برطانوی علاقہ کے بعد آزاد حکومت بن کر رہا، شام اور فرانس میں سمجھوتہ ہو چکا ہے، اور مغربی شام

آزادی کا پروانہ مل جائے گا، مین بالکل آزاد ہے، اور البانیہ بھی قاعدہ کے بحاط سے
ستقلال کا مالک ہے، فلسطین اپنی آزادی کی حصول کی خاطر پیش از پیش قربانیاں پیش
رہا ہے، شمالی افریقہ میں بھی قومی تحریک روز بروز زور پکڑتی جا رہی ہے،

(ص ۲۲۱-۲۲۲)

بیداری صرف قومی یا سیاسی نہیں ہے، بلکہ ذہنی، اجتماعی، معاشی اور مذہبی زندگی کے تمام
اس کا اثر پھیلا ہوا ہے، تمام دنیا سے اسلام اس وقت ایک تیز کے عالم میں ہے
مشرق قریب میں زیادہ سرعت کے ساتھ عمل میں آ رہی ہے، مصنف نے اس باب
قریب کی مختلف تحریکوں کا جائزہ لیا ہے، انہوں نے نمونہ کے طور پر مشرق قریب
ہے، اور راقم الحروف کے خیال میں اتنی تفصیلی معلومات ہندوستان اور چین وغیرہ کے
وجہ سے نہیں سکتی تھیں، بہر حال عربی ممالک کی تمام ادبی و اجتماعی و دینی تحریکوں اور بیداری
ظرواں کی گئی ہے، البتہ سیاسی ارتقاء کی بحث آئندہ باب کے لئے خاص کر دی گئی ہو

ممالک کی بیداری کے سلسلہ میں مصر کو بجا طور پر قیادت کا فخر حاصل ہے، مصری لہجہ
سے پوری عرب آبادی متاثر ہوئی ہے، مراکش، الجزائر، تونس، طرابلس، سودان، یمن
عراق، شام، عدن، نزدیک و دور جہاں بھی عربی بولنے والے بستے ہیں، مصری
مصری تحریکوں کے اثرات وہاں محسوس طور پر نظر آئیں گے، ۳۵ء میں مصر میں
پیدا ہونا تھا کہ شام میں آگ لگ گئی، اور ابھی شام کا مسئلہ طے بھی نہیں ہوا تھا،

مصر کا تھا، اور مصنف کی طرح ہر شخص کو یقین تھا، کہ مصر و عراق کے درجہ کا معاہدہ ضرور ہو جائے گا
تیس انگیز معلوم ہوتی ہیں، ابھی قطعی طور پر کچھ نہیں کہا جاسکتا، ممکن ہو شام کے غیور باشندوں
زور دہانی کرنا پڑے،

کہ فلسطین نے آخری طور پر جان کی بازی لگا دی، مراکش میں از سر نو زندگی پیدا ہوئی، اور اب طرابلس
میں پھر احساس پیدا ہو رہا ہے،

وحدت عربیہ کی تحریک اب خواب نہیں رہی فلسطین کے سلسلہ میں عربی حکومتیں اور عرب
جس طرح ایک قوم بن گئے ہیں، اس کی مثال کم از کم ہندوستان تو پچاس سال تک پیش نہیں کرتا
مصر نے فلسطین کے سلسلہ میں بھی قیادت کی باگ اپنے ہاتھوں میں رکھی ہے

اقتصادی تحریکوں میں بھی مصر پیش پیش ہے، مصری بینک کی سرگرمیاں اب آس پاس کے
عربی علاقوں میں بھی پھیل رہی ہیں، کوثر اور زمزم نامی جہاز مصری حاجیوں کے لئے تیار کئے گئے
ہیں، اور پچھلے دو برس سے تو مصری بینک اور اس کے بانی طلعت حرب پاشا، حجاز، اور اسطیج پر پورے
دنیا سے اسلام کی مفید خدمات انجام دیر رہے ہیں،

مصر میں کسانوں اور مزدوروں کی تنظیم اور ان کی مستقل فلاح و بہبود کی کوششیں بھی
ہورہی ہیں، اور اس کے اثرات تمام عربی ملکوں میں محسوس کئے جا رہے ہیں، (ص ۲۲۹)

مصنف نے ادبی تجدد اور ترقی پر بھی سیر حاصل گفتگو کی ہے، جو عام طور پر انگریزی اور اردو
جاننے والوں کیلئے ایک نئی چیز ہے،

اسلامی ادبیات کے سلسلہ میں ڈاکٹر زکی علی نے یہ بالکل صحیح لکھا ہے، کہ عربی، فارسی اور ترکی
زبانیں، گو مختلف خاندانوں (عربی سامی زبان ہے، اور فارسی آریں یا انڈو یورپین) سے تعلق رکھتی
ہیں لیکن اسلام کے اثرات سب پر ہیں، (ص ۲۳۳)

البتہ یہ اثر اب ایران کی جدید ادبیات میں بہت کم نظر آتا ہے، وہاں اب ایران کے پرانے

۲۴
عربوں کی قومی تحریک کے سلسلہ میں ہم نے ادبی تجدد پر بھی روشنی ڈالی ہے، ملاحظہ ہو (مدینہ جوالی) ۲۴
اس کتاب میں معلومات اس سے زیادہ ہیں،

ہوں (قبل اسلام) کا کلمہ پڑھا جاتا ہے، عربی اب تک دنیا سے اسلام کی مذہبی زبان باقی رہی۔ لیکن ترکی سے عربی الفاظ کے اخراج نے عربی کی بین المللی حیثیت گھٹا دی ہے، (ص ۲۲۹) مصنف نے عربی ادبیات عموماً اور مصری ادب پر خصوصاً پوری روشنی ڈالی ہے، اور لوگوں کو اچھی طرح اجاگر کیا ہے، طوالت کا خوف مزید اقتباس دینے سے مانع ہے، (ص ۲۲۹-۳۳۴)

مصنف نے طبعی طور پر مصر کی ادبی و ذہنی قیادت اور قاہرہ کی بین المللی حیثیت پر بہت ہے، اور مختلف مثالوں سے مصر کی مرکزیت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، جس میں روح کامیاب ہیں، (۹-۲۳۰) اس میں کوئی شک نہیں کہ جہان تک ذہنی اور ادبی پیداوار ہے، مصر کے آگے ہے، اور مصر کی اچھائیاں اور برائیاں یکساں طور پر عربی علاقوں پر اثر کی، اس کی معمولی مثال یہ ہے، کہ حجاز اب تک صحافت میں کورا تھا، اب جو وہاں نوجوان پیدا ہوا، تو وہی مصری معمولی رسالوں کی تقلید وہی ادب لطیف (یا کثیف) ہمیں قلم رچا پان کی تمام خبریں لیکن ہندوستان اور چین کے متعلق ایک حرف بھی نہیں، سے آمدینہ شائع ہوتا ہے، لیکن اس میں آقا سے مدینہ (روحی فدائے) کی بتائی ہوئی کاکین پتہ نہیں!! شکر ہے کہ مصر کو اپنی زعامت اور اسلامیت کا احساس پیدا ہو چلا، فائز رہی تو انشا اللہ اس کے نتائج اچھے ہوں گے، بہر حال اس سے مصر کی مرکزیت کے (Metropolis) ہونے میں کوئی فرق نہیں آتا،

بی کے ساتھ فارسی (۲۴۰-۲۴۳) اور ترکی (۲۴۳-۲۴۵) ادبیات کی تاریخ اور موجودہ اجمالی مگر غائر نظر ڈالی گئی ہے، لیکن افسوس کہ اسلامی ادبیات کے سلسلہ میں ہماری (اردو) دنیا گویا گویہ عربی کی طرح مالدار نہیں، لیکن کم از کم ہندوستان کے مسلمانوں کی ذہنی حالت

کا صحیح اندازہ اردو ادبیات کے مطالعہ کے بغیر نہیں ہو سکتا، ہم نے یہ حقیقت عربی اخبارات میں بار بار ظاہر کی ہے، اور کوشش کریں گے، کہ مصنف تک اپنی شکایت پہنچائیں، تاکہ دوسرے ایڈیشن میں اردو کی حق تلفی نہ ہو، مصنف اس باب میں مغرور تو ضرور تھے، لیکن اگر نسا میکلوپٹا آف اسلام کا (اردو) والا مقالہ بھی وہ پیش نظر رکھتے، تو کچھ نہ کچھ کھو سکتے تھے،

نسوانی تحریک کی ترقی اور وسعت کا ذکر بھی شاندار الفاظ میں آیا ہے، (ص ۲۵۰-۲۵۵) ترک عورتوں کی آزادی اور بیداری کے گن گائے گئے ہیں، مصری خواتین کی بیداری بھی معرض بحث میں آئی ہے، فرق یہ بتایا گیا ہے کہ مصر کی تحریک اسلامی روایات سے وابستگی بھی قائم رکھے ہوئے ہے، (ص ۲۴۴) لیکن ہمیں یہ وابستگی کہیں نظر نہیں آتی، جو اسلامی قوانین موجود ہیں، وہ حکومت کی نگاہ کرم کا نتیجہ ہیں، عربی، مخلوط تعلیم، مردانہ طرز تمدن، اور مغربی تہذیب کی تمام خرابیاں مصر میں نظر آتی ہیں، البتہ اب اس تباہ حالی سے عورتیں خود گھبرا اٹھی ہیں، اور اس کا رد فعل پیدا ہوا ہے، اور نہیں کہا جاسکتا، کہ آئندہ اس کا رخ کہہ ہو گا؟

نوجوانوں کی بیداری اور ساتھ ساتھ تفریح یا مغرب زدگی کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے، لیکن مصنف کو یقین ہے کہ مذہب کی راہ سے وہ الگ نہیں ہوں گے، (ص ۳۵۰-۳۵۱) اسلامی ملکوں کی بیداری کی تفصیل کے بعد ہر ملک پر الگ الگ نظر ڈالی گئی ہے اور دنیا اسلام کی آزادی (ص ۳۵۹-۳۵۵) پر مفصل بحث کی گئی ہے، ترکی سے لیکر ہر چھوٹے بڑے علاقہ کی سرگزشت بیان کی گئی ہے، اس مضمون کی محدود گنجائش میں ہمارے لئے ایک اجمالی تبصرہ کافی ہو گا، مصنف کے بیان کی تلخیص میں کہیں ضروری اضافہ اور معلومات کی تصحیح کر دی گئی ہے، ترکی (ص ۲۵۵-۲۶۴)

عثمانی حکومت کا زوال دنیا کی تاریخ کا عظیم الشان واقعہ ہے، نئی جمہوریت کی داغ بیل

منعت اور لادینیت (Secularism) کی بنیادوں پر رکھی گئی، ۳۱ مارچ ۱۹۰۸ء کو خلافت کا دن ترکی کی تاریخ میں نقطہ انحراف کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے رسول اور منصب قضا کی باری آئی، ساتھ ساتھ اوقات کی ضبطی عمل میں آئی، چند مہینوں (دسمبر ۱۹۰۸ء) ترکی ٹوپی کا پہننا جرم قرار پایا، اس کے بعد درویشوں کی جماعت قضا پر پائی، اور اس سلسلہ میں ۳ دسمبر ۱۹۰۸ء کا قانون بھی قابلِ بحاطہ ہے جس کی رو سے مذہبی عوم کی اداگی کے علاوہ خاص لباس پہننے کا اختیار نہیں رہا،

۱۹۰۸ء کے خلافت کے بعد دوسرا اہم قدم ۲۴ مئی ۱۹۰۸ء کو اٹھایا گیا، لاطینی رسم الخط کا استعمال کیا (پہلی جنوری ۱۹۰۹ء) مصنف کے بیان کے مطابق اس سے خواندگی کا اوسط بڑھ گیا، خجارت یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اس سے لکھنے پڑھنے والوں کی تعداد گھٹ گئی، ممکن ہو ہی اثر رہا ہو، ترکی کی موجودہ تعلیم، ایک نظام کی پابند (یعنی تعلیم کا سارا نظام حکومت کے) اور مخلوط ہے، ایک اچھی بات یہ ہوئی، کہ لادینیت کے پروگرام کے نفاذ کے ساتھ مزیوں کی راہ بھی روک دی گئی، ۹ اپریل ۱۹۰۸ء کو دستور میں ایک اہم تبدیلی ہوئی، دستور سے مندرجہ ذیل فقرہ حذف کر دیا گیا،

حکومت کا مذہب اسلام ہے،

ی قانون کے بدلے ایک مغربی قانون (جو فریخ، سوئس، جرمن اور لاطینی قوانین پر مشتمل درآمد شروع ہوا، عورتوں کی حیثیت بالکل بدل گئی، تعداد ازدواج ممنوع، میرٹ ضروری ہو گیا، پردہ کا رواج صرف پردہ گنڈا سے ختم ہو گیا، عورتوں کی ملازمتوں میں جگہ دی گئی،

اور اجتماعی اصلاحات کی ایک مختصر فہرست ہے، جو مصنف نے بلا کسی اظہارِ

کے پیش کر دی ہے، ہم بھی اس پر اظہارِ خیال کرنا نہیں چاہتے، صرف اتنا عرض کر دینا مناسب نہ ہو گا، کہ ہمیں ان اصلاحات کو شریعت کی کسوٹی پر رکھ کر جانچنا چاہئے، یہ بیانات کسی مغربی مصنف کی خیال آرائی کا نتیجہ نہیں بلکہ ایک ماڈرن مسلمان نے جو ترکوں سے محبت رکھتا ہے، یہ معلومات فراہم کی ہیں،

اجتماعی اور ثقافتی اصلاحات کے ساتھ ساتھ ملک کی اقتصادی خوش حالی کا خیال بھی برابر پیش نظر رہا، بنکوں کے نظام کی تجدید کی گئی، انہیں غیر ملکی اثرات سے نکال لیا گیا، ۱۹۰۸ء میں ایک پنج سالہ اسکیم کی طرح ڈالی گئی،

سیاسی اعتبار سے ہمسایوں کے ساتھ ترکی کا رویہ دوستانہ رہا، روس سے دوستانہ روابط استوار کئے گئے، (لیکن اشتراکیت کی تبلیغ حدودِ مملکت میں سختی کے ساتھ ممنوع ہے) ۱۹۰۵ء میں روس سے معاہدہ ہوا، اور ۱۹۰۸ء، ۱۹۱۳ء، ۱۹۱۶ء میں اسکی تجدید ہوتی رہی، فرانس سے ترکی شامی حدود پر پھر نظر ثانی کرائی گئی، ۱۹۱۳ء میں یونان سے معاہدہ ہوا، اکتوبر ۱۹۱۳ء میں یونان کے پایہ تخت آتینا میں ترکی وزراء کا شاندار استقبال ہوا، ۱۹۱۳ء میں یونان کی تکیل ہوئی، اور ۹ جولائی ۱۹۱۳ء کو مجلسِ اقوام کی ممبری بھی حاصل ہو گئی، یہی نہیں، بلکہ مصر کے مجلسِ اقوام کو داخلہ کے موقع پر ترکی وزیر خارجہ نے جلسہ کی صدارت کی، ایشیا میں بھی ترکی کے تعلقات ہمسایوں کے ساتھ دوستانہ ہیں، البتہ سختی (اسکندرونہ) کے معاملہ کی وجہ سے شام (سوریا) سے کشیدگی پیدا ہو گئی ہے، اس جن معاملہ اور دوستانہ مراسم کی تصدیق کے لئے دولِ اربعہ کا معاہدہ (میتاق اسعد آباد) کافی ہے، جولائی ۱۹۱۶ء میں ترکوں کو درہ دانیال کی قلعہ بندی کی اجازت مل گئی،

جب توقع ہی اٹھ گئی تو پھر گلہ کیسا، ورنہ فلسطین کے مسئلہ پر ترکی کی خاموشی اور سختی،

مذاہبی کے متعلق کچھ عرض کیا جاتا ہے جب تک (سختی) کا علاقہ فرانس کے قبضہ میں رہا، کالی
ش رہی جو نہی معاہدہ کا اعلان ہوا اور شام کی خود مختاری کی توقعات پیدا ہوئیں۔
اٹلی اور پھر جارج جو کچھ اسکندریہ اور انطاکیہ میں ہو رہا تھا اسکی تفصیل عربی اخبارات میں پڑھو جو عربی

(آزاد مصر ص ۲۶۴-۲۸۰)

ص ۲۸۰ سے ترکی حکومت کا ایک حصہ تھا، ۱۸۸۲ء سے ۱۹۱۴ء تک برطانوی اقتدار
عالمی حکومت کا نام باقی رہا، کچھ عرصہ تک فرانس اور برطانیہ میں رقابت رہی، ۱۹۰۲ء میں
برطانیہ کے حق میں دست بردار ہو گیا، برطانوی حکام ہمیشہ کہتے رہے کہ یہ تسلط
۱۸۸۲ء تک برطانوی اقتدار حسب دستور قائم رہا، اور ملک میں بیداری اور قومی تحریک

۱۸۸۲ء میں برطانیہ اور عثمانی حکومت کی باہمی چھیڑ چھاڑ کے شروع ہوتے ہی، برطانیہ نے مصر
مکان کر دیا، عباس علی دوم، خدیو مصر (جو اس وقت استانبول میں تھے) معزول
کی جگہ ان کے چچا فواد تخت و تاج سے نوازے گئے، اور وعدہ کیا گیا کہ
مقبوضات کو خود مختاری حاصل ہو جائے گی، جنگ کے خاتمہ پر اہل مصر نے ایفایا
یا، لیکن بے سود، ملک میں بے چینی بڑھی، اور وفد کے رہنما سعد زغلول نے پیرس
میں مصر کی نمایندگی کا پرزہ در مطالبہ کیا، اسکو جو آئیں سعد زغلول اور ان کے چند رفقاء
بھیج دیئے گئے، ملک میں انقلاب اور بغاوت کی آگ بھڑک اٹھی، ۱۹۱۹ء
گیر اور پرزہ در تھا، کہ اس کے فرو کرنے کے لئے جنرل البنی (Allenby) کے
ہزار مسلح فوج کو میدان میں آنا پڑا،

ول رہا ہوئے، اور لارڈ کٹنر کی صدارت میں ایک تحقیقاتی کمیشن مقرر ہوا، اہل مصر

نے اس کا مکمل بائیکاٹ کیا، اور کٹنر کو تسلیم کرنا پڑا کہ مصر کا قومی جذبہ دبایا نہیں جاسکتا، لیکن کمیشن کی
سفارشات مطالبات سے بہت کم تھیں اس سے قوم نے بیزاری ظاہر کی، دوبارہ تحریک اٹھی
اور پھر البنی کی خدمات حاصل کرنی پڑیں، سعد زغلول جبرالٹر بھیج دئے گئے، ۲۸ فروری ۱۹۲۲ء کو
برطانیہ نے مصر کو ایک آزاد حکومت تسلیم کیا، لیکن فوج، امتیازات، سوڈان اور نہر سوئز کے بارے
میں ایسی تحفظات رکھی گئیں، جو مصریوں کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتی تھیں، ان تحفظات کا
مسئلہ توڑنے نہ ہو سکا، لیکن ایک جمہوری دستور کا حق عطا ہوا، (۱۹۲۳ء) اس دستور کے مطابق
۱۹۲۴ء میں نئی پارلیمنٹ کے انتخابات ہوئے، وفد کو اکثریت حاصل ہوئی، اور سعد زغلول
(جو جلد وطنی سے واپس آچکے تھے) کی سرکردگی میں وزارت کی تشکیل ہوئی، اور معاہدہ کا مسئلہ
از سر نو چھیڑا، چند مہینوں کی تک و دو کے بعد گفت و شنید ناکام ثابت ہوئی،

نومبر ۱۹۲۲ء میں سر لی اسٹیک (Lee Stack) سودان کا گورنر جنرل قاہرہ
میں مارا گیا، انگریزوں نے سخت تادیبی کارروائی کرنا چاہی، حکومت کا ضابطہ معافی کے مطالبہ کو غلط
بحرمون کی تحریر سیاسی مظاہروں کا بند کرنا، اور دس لاکھ پونڈ کے تاوان کا مطالبہ کیا
گیا، وفد کی وزارت نے مجلس اقوام سے دادرسی چاہی، اس پر سکریٹری وزارت خارجہ، مسٹر
چمبرلین نے ایک ڈانٹ بتائی... اور ۱۹۲۳ء کا دستور ورد کی دوا نہ بن سکا،

۱۹۲۴ء میں چمبرلین نے شروت پاشا وزیر اعظم (جنھوں نے ایک مشترک وزارت
کی تشکیل کی تھی) سے معاہدہ کی گفتگو کی، پھر مسٹر ہنڈرسن سے محمد محمود پاشا سے ۱۹۲۹ء میں
اسکے بعد نخاس پاشا سے بھی گفتگو جاری رہی، لیکن وزارت عظمیٰ کے یہ تینوں مسند نشین
لندن سے خالی ہاتھ واپس آئے، نہر سوئز، سوڈان، امتیازات، فوجی
قبضہ کے متعلق برطانیہ قومی مطالبات ماننے پر راضی نہیں ہوا، مگر انگریز

کا قہر کی سرکون پر شان حکومت کے ساتھ گھومتے پھرنا مصریوں کو کس طرح گوارا ہو سکتا تھا
کے امتیازات کا دنیا کے کسی خط میں وجود باقی نہیں رہا، دوسرے ملکوں کے باشندے
پیسے کمائیں، لیکن ان پر کوئی ٹیکس عائد نہ ہوا، اس سے زیادہ کیا ہیودگی ہو سکتی ہے؟
مقامات فیصل کرنے کے لئے الگ مخلوط عدالتیں مقرر تھیں، سوداں پر صرفہ مصر کا ہوا، او
کوئی اختیار نہیں، سن ۱۸۸۲ء میں وفدیوں کے استعفا کے بعد صدیقی پاشا کی آمرت
رہا، قہر شاہی کے اثرات بھی بڑھ گئے، سن ۱۸۸۳ء کا دستور یکجہت منسوخ کر دیا
سال تک استبداد کا بازار گرم رہا، بالآخر نومبر ۱۸۸۲ء میں توفیق نسیم پاشا نے فائد
الا اور دستور کی واپسی کا مطالبہ شروع ہوا، ان دنوں میں سر صموئیل ہور کی تقریر نے نومبر
میں اس نے مصر کو دستور کے لئے نا اہل قرار دیا تھا، ملک میں آگ لگا دی، آخر
تو پھر نافذ ہوا، حبشہ پر اطالیہ کی تاخت نے برطانیہ کی امانیت بھی ذرا کم کی، نئے
وفد کو غلبہ حاصل ہوا، اور انہی کی زیر قیادت گفتگو سے صلح تکمیل کو پہنچی، اور ۲۶
سن کو لندن میں معاہدہ پر طرفین کے دستخط ہو گئے، اور ۱۸۸۲ء میں جن چار مسئلو
ن برطانیہ تحفظات چاہتی تھی، وہ سن ۱۸۸۶ء میں طے ہو گئے،

مجھوتے میں گونجی قبضہ کے بارے میں برطانیہ ہی کا پلہ بھاری ہا، لیکن امتیازات
بخواہ طے ہو گیا، مونتر و کانفرنس (اپریل ۱۸۸۴ء) میں تمام حکومتوں نے
ست برداری منظور کر لی، صرف فرانس نے کچھ مخالفت کی تھی، سوڈان اور منتر
کے مطالبات کافی حد تک تسلیم کر لئے گئے، ۲۶ مئی ۱۸۸۴ء کو مجلس اقوام میں داخلہ
نے جولائی ۱۸۸۵ء میں یہ سرگزشت لکھی، اس ڈیرہ سال کے عرصہ میں اور اہم انقلابات

رو نما ہو چکے ہیں، شاہ فواد کی وفات اور جوان سال فاروق کی تخت نشینی کے بعد قہر شاہی او
وفد کی چشمک نے نئی کروٹ لی، تا آنکہ زعمیم وفد کی جلد بازی، اور بے تدبیری سے انکی وزارت
ٹوٹ گئی، نئے انتخابات میں وفد کو شکست فاش ہوئی، مصطفیٰ نحاس خود ہارے، ان کے دست
راست، بلکہ وفد کی جان قطبی وزیر، مکرم عبید کو ایک ازہری مولوسی (عبدالوہاب نسیم) نے شکست
فاش دی، نئی وزارت میں پہلے پہل ایک صحافی (حسین میکیل ایڈیٹر السیاستہ) اور ایک متدین پروفیسر
(مصطفیٰ عبدالرزاق استاد فلسفہ جامعہ فواد الاول) کو جگہ دی گئی، صحافی کو وزارت تعلیم اور پروفیسر کو ذرا
اوقاف سے نوازا گیا، شاہ فاروق کو ملک میں عجیب و غریب ہردلعزیزی پیدا ہو گئی، اور ہر ہی
مصطفیٰ امرغی ازہر کے جذبہ اقتدار کی خاطر اور عبدالحمید سعید (صدر جمعیتہ الشبان المسلمین) اسلامیت
کی فضا پیدا کرنے کی غرض سے اپنی پوری قوت شاہ فاروق کی ہردلعزیزی کے لئے صرف کر رہی
جون جن وفد کی قوت گرے گی، فرعونیت اور وہریت کا اقتدار کم ہوگا، نیز قہر کے
اقتدار کے ساتھ ساتھ وفد کا جھنڈا سر بلند نہیں رہ سکتا، بہر حال یہ تبدیلی اس منزل میں ہے، جہاں
قطعی فیصلہ کرنا ذرا دشوار ہے،

فلسطین کا مسئلہ (ص ۲۸۱-۲۹۰)

ترکی اور مصر کی طرح مصنف نے فلسطین کی جدوجہد پر بھی روشنی ڈالی ہے، اردو میں اس
موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، اور شرح و بسط کے ساتھ اسلئے یہاں لکھی ہوئی چیز کے اٹا

۱۔ فرعونیت کی تحریک کا مقصد قدیم مصر (پراچین بھارت کے نمونہ پر) کی تہذیب کا احیا ہے، عربیت
اور اسلامیت سے قطع تعلق اس کی پہلی منزل ہے، شکر ہے، کہ اب یہ تحریک بہت کمزور ہو
ہے، اس کا سب سے بڑا سبب محمد حسین میکیل ایڈیٹر السیاستہ آج حیاہ محمد) اور (فی منزل الوحی)
کا مصنف ہو کر وزیر تعلیم بن چکا ہے، اب وہ ایک حد تک اسلامیت کا علمبردار ہے،

ت نہیں معلوم ہوتی، (ملاحظہ ہو مذہبہ ۲۸ و ۳۱ جولائی ۳۷ء اور ۳۱ مارچ، ۱۲ نومبر ۳۸ء)

شام (ص ۲۹۰-۲۹۱)

شام پر فرانسیسی انتداب کی ابتداء ۳۷ء میں دمشق پر قبضہ سے ہوئی، انتداب کی حکومت نے الو اور حکومت کرد کے اصول پر پہلایہ کام کیا، کہ شام کے پانچ حصے کر دیئے، (۱) جہوز (جبل الدروز) (۲) علونین کا علاقہ، (۳) لاذقیہ اور انطاکیہ کے اضلاع (۵) شام کا باقی حکومت سوریتہ کے نام سے فلسطین کو چھوڑ کر پورے شام کی آبادی تیس لاکھ سے زائد پر پانچ پانچ خود مختار ریاستیں !! اللہ کی شان ہے،

انتداب کا پہلا دور جنرل گورو کی حکومت سے شروع ہوا، گورو ساڑھے تین سال حاکم رہا، ۳۷ء میں جہوزیہ لبنان کے نام سے الگ حکومت قائم کرائی، اس کے جانشین پانچ حکومتیں قائم کر کے چھوڑ دیں، موجودہ ہائی کمشنر کی خواہش تھی، کہ پانچ کی جگہ چھ یا آٹھ حصے بنائیں، ۳۸ء جنوری کو حکم بھی نافذ ہو چکا تھا، اسی بنا پر شام میں پچاس روز مسلسل (جس کے آگے سردست فرانسیسی اقتدار کو جھکنا پڑا، فرانسیسی بے عنوانیوں کی وجہ سے برابر زور پکڑتی رہی، قومی جوش اور یک جہتی کا سب سے بڑا مظاہرہ ۲۵ء کے روز می ہوا، فرانسیسی تہذیب بھی اس ہنگامہ میں بالکل عریان ہو گئی، جھپٹن گھنٹے مسلسل دمشق پر گولہ باری

۲۵ اکتوبر ۳۷ء) اقتصادی لحاظ سے بھی شام دورانہ انتداب میں بہت تباہ ہوا، بعض شہر ہزار فوج ملک میں رکھی گئی، ایک چھوٹا سا علاقہ اتنی بڑی فوج کس طرح برداشت

کا مطالبہ آزادی کا تھا، عراق کے معاہدہ کے بعد اسی نمونہ پر ایک دوستانہ معاہدہ

کی مکمل تفصیلات این سید کی (الثورة العربیة الکبریٰ) میں پڑھئے، مطبوعہ مصر، تین ضخیم جلدوں میں،

کا مطالبہ ہوا، جو آخر ۳۷ء کی تاریخی ہڑتال کے بعد تسلیم کیا گیا، اور ایک صہ کی گفت و شنید مکہ بعد ۹ ستمبر ۳۷ء کو طرفین میں اتفاق ہو گیا اور وعدہ کیا گیا کہ تین سال کے عرصہ میں انتداب ختم ہو جائیگا، معاہدہ کی تصدیق پارلیمنٹ میں ہو جائے گی اور تقسیم شدہ اضلاع پھر اصل شام کے حدود میں شامل کر دیئے گئے،

یہ جولائی ۳۷ء کی باتیں تھیں، اب تازہ اطلاعات یہ ہیں، کہ فرانس اپنے وعدہ سے پھر ہٹا ہے، اور شام ایک بار پھر انقلاب سے دوچار ہونے کو ہے، اللہ ان کی مدد کرے، ایک بات یہ بھی اس معاہدہ کی دفعات مرتب ہوتے ہی (ستمبر ۳۷ء) ترکی نے سختی کا مطالبہ شروع کر دیا اور فرانس نے (حلوئی کی دوکان، باپ دادا کا فاتحہ) کے اصول پر عربوں کے احتجاج کے باوجود ترکی کے اکثر مطالبات منظور کر لئے، آج سختی میں بھی تفریح اور مغربیت کا دور دورہ ہے جس کا شکوہ ہمیں ترکی میں تھا، اب اس علاقہ کا نام بدل کر (ہاتانی) رکھا گیا ہے، اور.....

فریخ شمالی افریقہ (ص ۲۹۷-۳۰۷)

تونس میں فرانس کا باضابطہ اقتدار ۱۸۸۱ء میں قائم ہوا، یوں تو مالی حالت کی خرابی کی وجہ سے یہاں غیر ملکی اثرات پہلے ہی پیدا ہو چکے تھے، اجزاء پر فرانس کا حملہ ۱۸۸۳ء میں شروع ہوا، امیر عبدالجبار نے ایسا بہادرانہ مقابلہ کیا، کہ فرانس کے دانت کھٹے ہو گئے، لیکن..... سعودی ازد

۲۴ جنوری ۳۷ء کے سٹیٹسین میں ایک واقعہ کارنامہ نگار (جو یقینی انگریز ہے) نے بھی یہ خیال ظاہر کیا ہے، کہ فرانس شام سے دستبردار ہونے کو تیار نہیں لیکن اس نے آخر میں یہ تجویز پیش کی ہے، کہ فلسطین، شرق اردن اور شام (موجودہ سوریا) کو ملا کر ایک جمہوریت بنائی جائے، تاکہ یہود کو ایک وسیع میدان سننے کی صورت میں ارض اسرائیل کا نخل ترک کرنے پر آمادہ کیا جاسکے،

(سٹیٹسین ۲۴ جنوری ۳۷ء ص ۱۷۷)

اور ان یوسف خود حریت کے خواہاں بن گئے، آخر ۱۸۳۷ء میں امیر القادری نے ہتھیار کی اولاد آج تک دمشق میں مقیم ہے، امیر عبدالقادر اپنے کارناموں کے لحاظ سے کے سلطان مینو سے مشابہت رکھتے ہیں، عربی ممالک میں سنو سی اعظم اور امیر محمد بن عبد اللہ ان کے مقابلہ میں پیش نہیں کیا جاسکتا، ان کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیل امیر کیب کی طرح کی ہے، ملاحظہ ہو حاضر العالم الاسلامی، جلد ۲ ص ۱۶۲ - ص ۱۶۳

۱۸۰۲ء میں فرانسیسی اقتدار ۱۸۰۲ء میں قائم ہوا، فرانس نے مصر سے ہاتھ دھویا، اور اس کے عراقش سے اس طرح پر ۱۸۰۲ء سے دونوں آزاد ہو گئے، ایک خفیہ معاہدہ کی فرینچ اور اپنی منطقوں میں تقسیم کر لیا گیا تھا، جرمنی کو بھی کچھ دنوں شمالی افریقہ میں رہی، پھر شیر برطانیہ نے فرانس کی مدد کی، ۱۹۱۲ء میں مولای عبد الحفیظ نے فرانسیسی حمایت قبول کر لی لیکن عہد نامہ پر دستخط کرنا بعد اسے بکسیدہ خاطر ہوئے ہو گئے، (بیچارے کا انتقال ابھی پیرس میں ہوا ہے، اپریل ۱۹۳۷ء) اسپینی نے حمایت نہیں قبول کی، اور ۱۹۱۹ء سے باضابطہ چھٹا شروع ہو گئی، ۱۹۲۱ء نے کان اپنے ہاتھ میں لی، اور اسپینیوں کو مسلسل شکستیں دیں، ۲۲ء میں اسپین کی فوج

مذمت اور غلو نفس کا اندازہ مندرجہ ذیل اشارے کیا جاسکتا ہے، جو انکی تراوش فکر کا نتیجہ ہیں:
عالمین و انہما، لا علم من تحت السماء باحوالی
حال پوچھتی ہے، حالانکہ وہ آسمان کے نیچے سب زیادہ میرے حالات سے واقف ہی
بنس الفرسیس، تعلی، بان منایاھت بسیفی و عسالی،
سیوں کی قوم سے میرا حال پوچھو (ان سے) معلوم ہو گا، کہ ان کی تفصیل میری قلمو راؤ
نیزہ (کے) آتھ (کھی ہوئی ہے)

حکومت اربعی حدود سے ہٹ گئی، ۲۵ء میں امیر عبدالکریم نے فرانسیسی علاقہ پرتاخت کی، پھر کیا تھا، بڑی حکومتیں ایک ضلع کی ہم سر کرنے کے لئے متحد ہو گئیں، اور دو لاکھ ستر فوج چند ہزار عربوں کے مقابلہ میں صف آرا کی گئی، آخر عبدالکریم عاجز آ گئے، اور ۲۸ مئی ۱۸۳۷ء کو انھیں مدنا سکرنج دیا گیا، جہاں وہ اب تک جلاوطن ہیں، مراکش کے اپنی منطقہ میں فرنگوں کی ہم سے ایک نئی صورت حال پیدا ہو گئی ہے، پچاس ہزار عرب سرکف میدان میں ہیں مستقبل کے بہم وعدوں پر جان دیر ہے ہیں اگر وہ خود مختار ہوتے، تو کسی کا ساتھ نہ دیتے، لیکن بیچارے مجبور ہیں، فرنگوں کی فوج میں کٹ رہے ہیں اگر کامیابی بھی ہوئی، تو وعدوں کا ایسا مشکوک ہے، ادھر فرانس فرنگوں کے وعدوں سے بزم ہے، اپنی منطقہ کو اگر اختیارات ملے، تو مراکش کے فرانسیسی منطقہ میں اس کا رد فعل ہونا ناگزیر ہے، مراکش میں فرانس کا دور حکومت بالکل تاریک ہے، اہل ملک کو کوئی حق حاصل نہیں، یہی تعلیم میں رکاوٹیں ہیں، ۳۳ء میں ایک نیشن (جسے مراکش کی اصطلاح میں ظہیر کہتے ہیں)

(بقیہ حاشیہ ص ۴۴) ومن عادات السادات بالیش تہجی رجبی یحتمی حبشی و تمنع ابطالی،

افسروں کا خاصہ ہے، کہ وہ لشکر کی آڑ میں پناہ لیتے ہیں، لیکن میری فوج میری آڑ میں پناہ لیتی ہے اور میرے افسران میرے سہارے مدافعت کرتے ہیں،

امیر کثیر الاولاد تھے، ایک صاحبزادے امیر سلیم جزائری کو (جو عثمانی فوج میں ممتاز افسر تھے) جمال ستاج نے دوران جنگ میں پھانسی دیدی، دوسرے صاحبزادے امیر خالد عرصہ تک الجزائر میں قومی تحریک کی قیادت کرتے رہے، وفات کو دو چار برس سے زیادہ عرصہ نہیں گزرا ان کے پوتے امیر سعید جزائری آج کل دمشق میں ممتاز حیثیت کے مالک ہیں،

۱۵ اصل نام محمد بن عبدالکریم ہے، مصنف نے عبدالکریم لکھا ہے، اور یہی زبان زد ہے، انکے کارناموں کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی جلد ۳ ص ۱۵۲ - ص ۲۰۶)

جس کی رو سے بربر آبادی کو عربوں سے الگ کرنے کی کوشش جاری ہے، تمام عالم اس پر احتجاج ہوا، لیکن شنوائی نہ ہوئی، کیونکہ مشنریوں کو سرکاری امداد ملتی ہے، زبان بندی پر سختی کے ساتھ عمل درآمد ہوا، بالآخر تنگ آکر مراکشین نے پیرس سے ایک (مغرب) جاری کیا ہے۔

اگر حال بھی اترے، مسلسل احتجاج کے باوجود اب تک کچھ نہیں ملا، مقبوضات کے ترکہ اور قدامت پسند سب پتھر ہو جاتے ہیں، جزائر ی بھی پیرس سے "الامتہ" (Our Race) نامی ایک فریج اخبار نکالتے ہیں، الجزائر کی جمیۃ العلماء (جس کے صدر عبدالمجید اور اس کے آرگن "الشہاب" (ماہانہ) اور البصائر (ہفتہ وار) مفید خدمات انجام

یہ کہ سارے شمالی افریقہ میں ایک تحریک پائی جاتی ہے، جو ایک طرف فریج اقتدار دہری جانب وحدت عربیہ کی حمایت کرتی ہے،

آسانی سے اپنے مقبوضات سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں، جنگ عظیم سے خوب بددلی، صرف الجزائر سے ایک لاکھ ہتھیار جنگجو سپاہی اور ایک لاکھ دور ہتیا کئے گئے تھے، لیکن اب لیل و نہار بدل چکے ہیں، آزادی کی لہر دوڑ چکی ہے،

کے پاس یہ دونوں پرچے، (الضیاء) کے مبادلہ میں آتے تھے، یہ کسی حال میں ہندوستان اور ممالوں سے پیچھے نہیں ہیں، "الشہاب" کا ماہانہ سیاسی تبصرہ کسی حال میں جامعہ، ان کا ہفتہ وار حکومت کی سخت گیری کے باعث کئی لباس بدل چکا ہے، پہلے پھر (الشریعہ) اس کے بعد (الصراط) کے قالب میں نمودار ہوا، آخری اللہ جانے سال ڈیڑھ سال میں کیا ہو گیا ہو۔

جو کسی کے تھامے نہیں تھمتی،

اس سلسلہ میں ایک بات اور قابلِ بھانا ہے، مصر و شام کے برخلاف شمالی افریقہ کے عربوں میں افرنگی و طینیت یا دہریت کا نام و نشان نہیں، ان کی تحریک خالص اسلامی ہے، عربیت بھی ہے، لیکن اسلامیت کے ماتحت موجودہ حالات میں یہ چیز بہت کچھ قابلِ مسرت ہے، تونس نے اسکی اچھی مثال پیش کی ہے، وہاں حکومت نے ۲۰ دسمبر ۱۹۵۶ء کو ایک قانون نافذ کیا، جس کی رو سے اہل ملک کو فرانسیسی قومیت (الجنسیۃ الفرنسیۃ) اختیار کر کے تمام شہری حقوق حاصل کرنے کا اختیار دیا گیا، لیکن قوم پروروں نے اس قانون کا مقاطعہ کیا، اور پوری قوم نے فرانسیسی قومیت اختیار کرنے والوں کا اجتماعی بائیکاٹ کیا، ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی، انہیں مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جاتا، بعض اوقات حکومت نے اپنے ہوا خواہوں کی تدفین مشین گن کے زیر سایہ کرادی، لیکن دوسرے روز لاش بے گور و کفن قبر سے باہر تھی، اس طرح کی رستہ کشی باد ہا ہوئی، آخر رائے عامہ کی فتح ہوئی، یہ کوئی نئی بات نہیں، الفتح اور دیگر عربی اخبارات میں اس قسم کی مثالیں بار بار شائع ہوا کی ہیں،

(اطالیہ اور اسلام) (ص ۳۰۷-۳۱۸)

عہد حاضر میں مسلمانوں کے ساتھ اٹلی کا پہلا رشتہ طرابلس الغرب پر حملہ سے شروع ہوا، عثمانی حکومت نے طرابلس کو اٹلی کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا، انور مرحوم کی ذاتی تنگ و دو سے بحث نہیں، میرا الزام حکومت پر ہے، سنو سیوں نے اٹلی کا پورا مقابلہ کیا، سنوسی اعظم (سید احمد مرہون سنوسی متوفی ۱۳۵۲ھ) اور ان کے ساتھیوں نے اطالوی دیوکابیس سال تک پامردی سے مقابلہ ۱۵ سنوسی زاویہ کی تاسیس محمد بن علی السنوسی (متوفی ۱۳۵۵ھ) نے کی، آخری سنوسی زعمیم جنہیں امیر سکیب السنوسی (لکیر لکھتے ہیں) ان کے پوتے تھے،

جہاد کا آخری سرگروہ غازی عمر فاروق (جن کی عمر شریف سال سے متجاوز تھی) ۳۱ھ میں مدینہ منورہ میں شہید ہو گیا،

۳۲ھ سے اطالیہ نے طرابلس اور صحرائے لیبیا کے اندرونی سنوسی زویوں پر قبضہ کی کوششیں شروع کر دیں۔ ۳۳ھ میں مصر پر بھی قبضہ ہو گیا، اور اس قبضہ کے بقا و استحکام کی خاطر اٹلی نے حکومت مصر سے معاہدہ کیا، مصر نے اٹلی کا قبضہ تسلیم کر لیا، شاید یہ اسی دوستی کا نتیجہ تھا، کہ سنوسی اعظم کو ایام حیات میں علاج کے لئے بھی مصر آنے کی اجازت نہ ملی، اور تو اور ازہر کی سرکار نے جنازہ کی بھی اجازت نہیں دی، مشرقی افریقہ میں اٹلی کے دو علاقے اریتریا اور سمالی ان دونوں میں سے کوئی اطالوی مال تجارت کا بازار نہ بن سکا، ان کی ساری ترقی و ترقی کے باعث تھی، ۱۹۰۶ء کے تھائی (سہ گانہ) معاہدہ کے مطابق حبشہ میں برطانیہ، فرانس، جرمنی، اٹلی اور روس کے درمیان تقسیم ہو گئے تھے، ۱۹۲۶ء میں برطانیہ اور اطالیہ کے درمیان معاہدہ ہوا، جس کے خلاف حبشہ نے مجلس اقوام میں احتجاج بھی کیا،

۳۴ھ میں پالیسی کے ماتحت اٹلی نے ۳۵ھ میں حبشہ پر دھاوا بول دیا، اور ۳۶ھ میں حبشہ میں مسلمانوں نے بھی احتجاج کیا، یہ احتجاج زیادہ تر حبشہ اور عہد نبوی کے دوستانہ اثر تھا، شاید کم لوگوں کو یہ معلوم ہو گا، کہ حبشہ میں مسلمانوں کی آبادی غیر مسلموں کے ساتھ سابق نجاشی کا سلوک نہایت ظالمانہ تھا، مصنف نے اس طرف اشارہ کیا ہے، ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی جلد ۳ ص ۷۸-۱۱۹) اور الفتح نمبر ۳۵ میں مصری مسلمانوں کا مضمون قابل مطالعہ ہے، اسی طرح امیر البیان کا مفصل مضمون ۳۴ھ میں اس مسئلہ پر نہایت شافی روشنی ڈالتا ہے،

حقیقت ہے، کہ حبشہ کے بعض علاقوں میں مسلمانوں نے اطالیہ کا خذہ پیشانی کیا تھا

استقبال کیا، مصنف مسولینی کے میٹھے میٹھے بیانات سے مطمئن معلوم ہوتے ہیں، لیکن طرابلس الجزائر میں آج جو کچھ ہو رہا ہے، قابل فراموش نہیں، لوگ فلسطین کو رو رہے ہیں، یہاں ایک عربی علاقہ مستقل طور پر اسلام کی آغوش سے الگ کیا جا رہا ہے، طرابلس کا نام ختم ہو گیا، اب وہ ملک رومہ کا ایک جزر ہے، طرابلس کے رہنے والے عرب اب طرابلسی نہیں رہے، بلکہ رومی یا طلیانی ہو گئے، آج کل عربی اخبارات میں (امۃ مسلحۃ شاق الی الفناء) ایک مسلمان قوم فنا کے گھاٹ اتاری جا رہی ہے، کی صدا بلند ہے، لیکن کمزوروں کی کون سنتا ہے، ملاحظہ ہو الفتح شوال و ذی قعدہ ۵۷ھ نمبر ۳۴-۳۵،

یمن کے ساتھ بھی اطالیہ کا تعلق ہے، گو اب تک یمن آزاد تسلیم کیا جاتا ہے، لیکن اٹلی کے تجارتی امتیازات کافی حد تک خطرناک ہیں، عربی اخبارات اہم کئی کوفوجی استحکام کی طرف براہ توجہ دلاتے ہیں، لیکن وہاں اب تک سو سال پہلے کی دنیا ہے، وہ تو برطانیہ اور اطالیہ کی باہمی چٹنگ کو دعا دیجئے، کہ اب تک یمن کی موجودہ حیثیت قائم رکھنے (Status quo) پر دونوں متفق ہیں،

مسلمانوں کی ایک دوسری آبادی البانیہ کے ساتھ بھی اطالیہ کا گہرا تعلق ہے، البانیہ کا بادشاہ احمد زوگو ہے، وہاں کی دو تہائی آبادی مسلمان ہے، اسلئے طبعی طور پر البانیہ میں اطالوی اقتدار مسلمان اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتے،

عراق کی نئی حکومت (ص ۳۱۹-۳۲۳)

عراق پر برطانیہ کی نگاہ عرصہ سے تھی، خلیج فارس سو برس سے انگریزوں کے قبضہ میں ہے

۱۷۰۰ء میں عراق پر برطانیہ کی حکومت کے قبضہ سے پہلے لکھا گیا تھا، اب یہ حکومت بھی مسولینی کے جوع الارض کا شکار ہو گئی،

وران جنگ میں برطانیہ نے عراق پر بھی اپنا جھنڈا لہرایا،

جنگ کے بعد شام قوم پرست عربوں کی امیدوں کا مرکز تھا، فرانس کے قبضہ کے

یہ امیدیں عراق کی طرف منتقل ہو گئیں، برطانیہ کو عراق کی حکم برداری (استبداد) پسند

نہ تھی، لیکن ایک طرف تو اہل عراق انگریزی استبداد کے خلاف مسلسل احتجاج کرتے رہے اور

تیل کے چٹون کے باعث برطانیہ کسی نتیجہ پر نہیں پہنچ رہا تھا، اس لئے ۱۹۲۲ء تک ملک

سیاسی حالت متزلزل رہی ۱۹۲۲ء میں عظیم الشان مسلح بغاوت نمودار ہوئی، سرپرستی کا کس

ترتیب پر ہم کی گئی، آخر ایک عرب وزارت بنی، امیر فیصل منصب حکومت پر مقرر ہوئے، معاہدہ کا

ستودہ عربوں کے لئے ناقابل قبول تھا، بڑی دشواریوں اور خونیں معرکوں کے بعد ۱۹۲۲ء

عراق کی نئی حکومت نے یہ معاہدہ منظور کیا، ۱۹۲۶ء میں مجلس اقوام کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ

جب موصل عراق کو مل گیا، اور انقرہ کے مذاثی (عراق، برطانیہ، ترکی) معاہدہ ۱۹۲۶ء

میں اقوامی منظوری حاصل ہو گئی، نیز ایک نیا عراقی برطانوی معاہدہ جنوری ۱۹۲۶ء میں مرتب

۱۹۲۶ء میں معاہدہ پر پھر نظر ثانی ہوئی، اور برطانیہ نے پہلی بار عراق کی خود مختاری تسلیم

کی گئی تھی، اس سے پہلے نہ ہو سکی، مانی اور فوجی معاہدوں کے لئے مجلس اقوام کی توثیق شرط

کی گئی تھی، اس سے دشواریاں پیدا ہو گئیں، ملک میں ہیجان کے وجہ سے ۱۹۲۶ء میں

نیا معاہدہ مرتب ہوا، اور عراق کی نمائندہ پارلیمنٹ نے اس پر مہر تصدیق ثبت کی، عراق

ی تسلیم کی گئی، برطانیہ نے اپنے لئے دو اہم تحفظات رکھے، ۱۔

۲۔

۳۔

۴۔

۵۔

۱۔ فوجی نقل و حرکت کے لئے حدود عراق کے استعمال کا اختیار،

۲۔ فرات کے مغربی حلقہ میں ہوائی مستقر برقرار رکھنے کا حق،

۳۔ اکتوبر ۱۹۲۲ء کو عراق مجلس اقوام کی رکنیت سے سرفراز ہوا، اس موقع پر امیر ملک شاہ فیصل کی متعلقہ خبر لکھنا

نامناسب ہوگا، عراق کی یہ ساری کامیابی عراق کی بہادری کو بعد شاہ فیصل کی سیاسی بیدار مغزی کا نتیجہ ہے

شریف حسین کے بیٹوں میں یہ خاص امتیاز کے مالک تھے، اگر جمال پاشا سفاح کی سفایاں

عمل میں نہ آتیں، تو یہ دوران جنگ میں ترکوں کے خلاف ہرگز نہ جاتے، (ملاحظہ ہو، امیر شریف

ارسلان کا مضمون "الحجۃ الاسلامیۃ" فلسطین، ۲۶ جمادی الثانیہ ۱۳۵۲ھ، اور رسالہ الضیاء شعبان

۱۳۵۲ھ) افسوس کہ اس معاہدہ کی تکمیل کے بعد زیادہ دنوں تک امیر فیصل زندہ نہ رہے، ورنہ

عراق آج کچھ اور ہوتا، مرحوم نے ۲۶ ستمبر ۱۳۵۲ھ کو مؤثر رینڈ میں جان جان آفرین کے سپرد کی اور

جوان سال بیٹے شاہ فازی ان کے جانشین قرار پائے،

عراق ایک زرخیز ملک ہے، زراعت پر زندگی کا مدار ہے، اب صنعت پر بھی زور دیا جائے

ہے تیل کے چٹون سے ۸ لاکھ پونڈ کی سالانہ آمدنی اس پر مستزاد ہے، اندرونی سیاسی حالات

ایک رفتار سے چل رہے تھے، کہ جنرل بکر صدیقی (جس نے اشوریوں کی سرکوبی میں نمایاں حصہ

انجام دی تھی) نے جعفر عسکری کو قتل کر کے یلین ہاشمی مرحوم کی وزارت ختم کر دی اور ستمبر ۱۳۵۲ھ

۱۳۵۲ھ میں معاہدہ کیا۔ افسوس ہے کہ گزشتہ اپریل کے ایک اتفاقی حادثہ میں یہ جوان سال بادشاہ بھی چل

بسا، اور اب اس کا صغیر اتن بچہ اپنے چچے دادا امیر عبداللہ والی شرق اردن کی ولایت میں تخت نشین ہوا،

۱۳۵۲ھ جعفر عسکری عربی تحریک کے ایک سرگرم قائد اور امیر فیصل کے ساتھ کام کر چکے تھے، پہلے یہ عثمانی

فوج میں افسر تھے، سنو سیون اور انگریزوں کی جنگ میں یہ گرفتار ہوئے، پھر دنیا میں یہ برطانیہ کے دست

کی حیثیت سے مشہور ہوئے، امیر شریف کے یہ الفاظ قابل غور ہیں:۔

سدان وزارت سلیمان حکمت کو تفویض ہوا،

لین پاشی عربی تحریک (وحدت عربیہ یا پان عرب) کے پرانے کارکن اور شاہ فیصل
تے راست تھے، اس وقت تک عراق وحدت عربیہ کی راہ پر جا رہا تھا، سلیمان حکمت کی
کالیون کی طرف مائل تھی، سلیمان کے بڑے بھائی محمود شوکت پاشا عثمانی حکومت میں
رہ چکے تھے، بکر صدتی بھی کر دی تھا، اسے بھی عربوں کی متاؤن اور آرزوؤں سے دلچسپی
تھی، اسلئے عام پبلک اس وزارت سے خوش نہیں تھی، اس پر طرہ یہ تھا کہ سابق وزیر
ن کر دیا گیا، یہی نہیں بلکہ لین پاشا پاشی (جن کا انتقال کچھ ہی عرصہ بعد دمشق میں ہوا) کی
بغداد میں سپرد خاک نہ کی جاسکی، اسکے لئے ایسی شرطیں عائد کی گئیں کہ مائنے والوں
دمشق ہی کو ترجیح دی، ان وجوہ کے ماتحت بکر صدتی کا قتل (۱۱ اگست ۱۹۲۸ء) ہمارا
غیر متوقع خبر نہیں تھی،

نیل مدنی کو جو وحدت عربیہ کی ہم پرین کا قصد کر رہے تھے، بلا کر سلیمان حکمت کے بچا
لمی تفویض ہوئی سال ڈیڑھ سال یہ وزارت چلی، اب شاہ فیصل کے دیرینہ رفیق قصر
معمد، اور شاید برطانیہ کے چیتے نوری سعید (پاشی وزارت کے وزیر خارجہ) اس منصب
کے لئے گئے ہیں، اگر فلسطین اور وحدت عربیہ کے متعلق ان کا طرز عمل حوصلوں کے مطابق
یہ وزارت ہر دلعزیزی حاصل کرے،

مخت نے صرف سلیمان حکمت کی گامی ذہنیت کا ذکر کیا ہے، گذشتہ سطروں میں شاہ فیصل

(۵۱)

جعفر پاشا العسکری رئیس وزراء بغداد بالائمس ومن اعضاء الوزراء
وہر من اعزاجاء الانکلیتر (حاضر الحال اسلامى جلد ۲۸ صفحہ ۱۳۹ نیز ملاحظہ ہو جلد ۴۴)

اور آخری وزارتوں کے متعلق جو کچھ لکھا گیا، وہ راقم الحروف کے ذاتی مطالعہ اور استنتاج پر مبنی ہے
مضمت صرف واقعات فراہم کرتے ہیں، غیر جانبداری پران کا پورا پورا عمل ہے،
عراق کی جوان سال حکومت کے بارے میں ایک بات اور قابل ذکر ہے، فلسطین کے
بارے میں اس کا رویہ حد درجہ قابل ستائش اور جرات آموز ہے، اور اس باب میں تمام وزارتوں
کا رویہ ہمہ سردانہ رہا، نوری قادی کا بغداد میں شاہانہ استقبال ہوا، شاہ نازی نے یوں
شاہی میں دعوت دی، اسٹیشن اور لندن ٹائمز نے بار بار برطانیہ کو عراق کے خلاف اشتعال دلا
کی کوشش کی، اس سلسلہ میں توفیق سویدی، سابق وزیر خارجہ، اور حال وزیر داخلہ کی کامیاب
کوششیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں، اب نوری سعید کی برطانیہ نوازی سے ذرا شبہ ہوتا ہے حال
ابھی کوئی رائے قائم نہیں ہو سکتی، آج کل میں بلکہ اس تحریر کے چھپنے سے پہلے حال کھل جائیگا،
(یہ سطر ۲ ذی الحجہ ۱۳۴۸ھ ۲۴ جنوری ۱۹۲۹ء کو لکھی گئی ہیں،)

شرق اردن (۳۲۴)

شرق اردن پر امیر عبداللہ حکمرانی کرتے ہیں، وفاداری بشرط استواری پران کا عمل ہے، کرنل
لانس کی رائے میں عبداللہ جنگ کی بجائے امن و سکون کی فضا میں زیادہ مفید ہو سکتے ہیں
یہودی نگاہ آدھی اس علاقہ پر برابری ہی ہر خلاصہ یہ کہ آج تک امیر عبداللہ کا شاید ہی کوئی فعل مسلحانہ
اور عربوں کے لئے مفید ہوا ہو، انگریزوں کی نگاہ میں ان کی کیا وقعت ہے، اس کا ایک ہلکا سا انداز
اسٹیشن (۲۵ جنوری ۱۹۲۹ء) کے ایڈیٹوریل نوٹ سے ہو سکتا ہے،

جزیرۃ العرب کی نئی زندگی (ص ۲۲۲-۲۳۲)

آج سے تیس برس پہلے عرب میں تین خاندان حکمران تھے، حجاز میں شریف، نجد اور اسکے
نواحی میں آل رشید، باقی ماندہ علاقہ میں آل صباح، اس فہرست میں اگر امام مین اور عسیر کے امیر ادبی

کر لیجئے، تو پانچ حاکم ہو جاتے ہیں۔

نہ سوڈ کے زیر سایہ ایک متحدہ حکومت قائم ہوئی، اس وقت سوڈی حکومت کا رقبہ ۱۰۰۰ مربع میل تھا، سوڈ کے متحدہ رقبہ سے بھی زیادہ ہے، جنگ سے پیشتر اس نے اعمار پر قبضہ کیا، پھر آل سعودی ۱۲۸۵ء میں شریف حسین کا قلع قمع کیا، اور ۱۲۸۵ء میں حجاز مکمل طور پر ابن سعود کے زیر نگیں رہا، عیسائی حدود و مملکت میں شامل کر لیا گیا، ۱۲۸۵ء میں امام مین کی فوج شکست کھا چکی تھی، مشرقی ساحل پر اس کا قبضہ ہو چکا تھا، کہ رہنمایان عالم اسلام (سید ابن حسینی، امیر کبیر، شیخ علی علویہ) کی مداخلت سے معاہدہ طائف کی تکمیل ہوئی، (جون ۱۲۸۵ء)

ابن شریف حسین کے دور حکومت کی خرابیاں، اور سلطان ابن سعود کی خوبیاں تفصیل سے بیان ہند حجاز اور وادی حجاز سے اچھی طرح واقف ہیں، اس لئے کسی اقتباس یا تحشیہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی،

ابن سعودی حکومت کی ستائش میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے ہمیں اتفاق ہے، مصر ہے، جی چاہتا ہے، کہ وہ اہل علم کے گوش گزار کر دیا جائے، میری مراد سوڈی حکومت کی ہے، ایٹھ امریکن کمپنی سے معدنیات کے استخراج کا معاہدہ، کلیفورنیا کی کمپنی کو تیل کے چشموں کا ٹھیکہ، عراق پٹرولیم کمپنی کو بحر احمہ کے ساحلوں پر تیل کو تلاش کرنے کی تاحیل و توجیہ میں آتی ہے، یا اسکتی ہے، مشرقی رجنیں شاید بعض نیک دل عبد اللہ فیہی سمجھتے ہوں، اکا تقرب بھی گوارا کیا جاسکتا ہے، لیکن ایک مسئلہ ایسا بھی نہیں سمجھ میں آتی فلسطین کے مسئلہ میں تین سال سے تمام عربی علاقے پریشان ہیں، وڈار تین، سب کے سامنے ایک مسئلہ ہے، ابن عراق اور مصر کی حکومتوں نے اس باب کی اور قوت کے ساتھ ابن کے سرکاری اخبار "الایمان" تک نے سخت سفارین لکھے

اس کے برخلاف ام القریٰ میں اپن چین نہ کیو سلو واکیا، دنیا بھر کی خبریں آتی ہیں لیکن غریب فلسطین کا کہیں نام بھی نہیں آتا، الشباب (مصر) نے بار بار نکتہ چینی کی، آخر جنگ اگر محمد علی الطاہر نے مبادلہ بند کر دیا، مگر سوڈی حکومت کا آرگن اپنے حال پر قائم ہے، اس سے بڑھ کر یہ کہ تاہرہ میں پارلیمنٹری کانفرنس ہوئی، (اکتوبر ۱۲۸۵ء) چین، مراکش اور یوگوسلاویا تک سے نمائندے آئے، ہمسایہ حکومتوں کے مندوبین تھے، یمن سے حکومت اور قوم دونوں کے نمائندے آئے، لیکن سوڈی حکومت اور حجاز کی نمائندگی نہیں ہوئی، دنیا کے مسلمان انگشت بدندان تھے، کہ یہ کیا معاملہ ہے؟ مومن کے اقتسام پر ڈاکٹر محمد سعید نے تار کے ذریعہ فیصلوں کی تائید چاہی، جواب ملا، (یہ منامایہ المسلمین) مسلمانوں کا درد دکھ ہمارا درد دکھ ہے، کوئی بتلاؤ کہ ہم بتلائیں کیا؟ یہ انداز بیان تو نجد کے وہابی فرمانروا کا نہیں معلوم ہوتا،

الفتح کے ایڈیٹر محبت الدین خطیب، سلطان ابن سعود کی اس پالیسی کی صفائی پیش کرنا چاہتے ہیں، (ملاحظہ ہو: نمبر ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳

رنگین کر دیا۔ ۱۲۲۰ء سے ۱۲۲۱ء تک شاہ کی کوششیں فوج کی تنظیم اور مرکز کی حیثیت بڑھانے پر مبنی تھیں۔

۱۲۲۱ء میں بیرونی امتیازات ختم کر دیے گئے، ایران میں عام طور پر ترکی کی روح کامیابی کی نمونہ پر نئی حکومت کی بنیادیں مستحکم کی جا رہی ہیں۔

ب مرکز کا وقار قائم ہو چکا ہے، ۱۲۲۵ء میں جبری فوجی تعلیم کا نفاذ ہوا، اور آج ملک میں ڈھائی لاکھ سپاہ موجود ہے، مدنی قوانین میں بھی تبدیلیاں ہوئی ہیں تعلیمی ترقی نمایاں ہے، تقریباً تمام یورپ اور امریکہ میں زیر تعلیم رہا کرتے ہیں، صنعت و حرفت پر خاص زور دیا جاتا ہے، افسوس کہ بعض اہم تجارتیں غیر ملکیوں کے قبضہ میں ہیں، شکر کی تجارت البتہ حکومت کے ہاتھ میں وسیع ریلوے لائن زیر تعمیر ہے، جو پورے ملک کو دو حصوں میں تقسیم کر دے گی، بڑی اس اہم اور وسیع ایکٹیم میں کسی غیر ملکی کمپنی کا ایک حصہ نہیں ہے، ایران کی مالی حالت قابل

تعمیل اور آثار قدیمہ کی طرف بھی توجہ کی جاتی ہے، لندن کی رائل اکادمی میں ایرانی آرٹ کی ۱۲۲۰ء اور فردوسی کی ہزار سالہ برسی کی تقریب سے ایران کی ثقافتی حیثیت بلند ہو گئی ہے، اور برطانیہ سے تعلقات برابری کے اور دوستانہ ہیں، یہ صورت خاص طور پر اینگلو پرشیائی تعلقات کے بعد سے پیدا ہوئی ہے، اپریل ۱۲۳۳ء کے نئے ٹھیکہ کے بعد ایران کو سالانہ لاکھ پونڈ سے کم نہیں ملتا، اس کے علاوہ ایرانی طلبہ کو دس ہزار پونڈ سالانہ کے وظائف سے صحت بحران کے ساحل کا جھگڑا رہ گیا ہے، ترکی سے حدود کا معاملہ ۱۲۲۹ء میں ہو گیا تھا، ۱۲۳۰ء میں خود شاہ نے ترکی کی سیاحت کی، افغانستان سے بھی تعلقات کی اصلاحات سے کابل کا اثر پذیر ہونا طبعی بات ہے،

آج کا افغانستان (ص ۳۲۲ تا ۳۲۴)

فروری ۱۲۱۹ء میں امیر امان اللہ تاج تخت کا وارث ہوا، امیر حبیب اللہ پر برطانیہ نوا ہونے کا شبہ تھا، اس لئے قتل کر دیا گیا، ۱۲۱۹ء میں افغان فوجیں حدود ہند کی طرف بڑھ گئیں، انگریزی سپاہ سے جھپٹ ہوئی، آخر برطانیہ نے افغانستان کی خود مختاری تسلیم کی، اور سرحد کا مسئلہ بھی افغانستان کے حسب خواہ طے پا گیا، (معاہدہ راولپنڈی) نیا بادشاہ کمال اتاترک اور رضا شاہ کے طرز کا مصلح تھا، اس نے مغربی ملکوں کے نمونہ اصلاحات کی ایک مہم شروع کر دی، روس سے ۱۲۲۰ء میں ایک دوستانہ معاہدہ ہوا، لیکن افغان حکومت نے روسی یا برطانوی ماہرین فن سے ہمیشہ احتیاط کی، اس کی راے میں دور دراز کے استاد اور انجینیر بے ضرر ہوتے ہیں، ہمسایوں سے ڈرنا بے جا نہیں تھا، مارچ ۱۲۲۱ء میں ترکی سے بھی دوستانہ معاہدہ ہوا، اسی سال ایران سے ایک تجارتی سیاسی ميثاق کی طرح ڈالی گئی، ۱۲۲۱ء میں امان اللہ نے یورپ کا سفر کیا، راستہ میں مصر بھی ٹھہرا، ایران و ترکی کی راہ سے افغانستان کو واپسی ہوئی، اس نے مغربی طرز بود و ماند کی نقل اتارنی چاہی، اور قدیم روایات کو کسر بدل دینے کی کوشش کی، نئی فوج اور نئے عمدہ دار تو اس نے تیار نہیں کئے اور جلد بازی میں پرانی سپاہ کو اپنا بدخواہ بنالیا، اس کے علاوہ محاصل کی زیادتی اور فوجی بھرتی میں سختی کی شکایت بھی عام تھی، ۱۲۲۸ء میں شورش اٹھی، اور ۱۲۲۹ء میں امان اللہ کو وطن چھوڑنا پڑا، آخر نادر شاہ نے آکر افراتفری دور کی، اور عام خواہش کے مطابق ۱۲۳۰ء کو مندر حکومت پر مبنی ہوئے،

نئے سلطان کے دور میں اندرونی اصلاح تیزی سے ہو رہی ہے، ایک فوجی اکادمی قائم ہے، یونیورسٹی کی تاسیس بھی ہوئی ہے، اسلامی ملکوں سے سیاسی مراسم استوار کئے گئے

ثقافتی بیداری کے ساتھ ساتھ مسلمانان ہند سیاست میں بھی پچھی لینے لگے، ۱۹۱۲ء میں مسلم لیگ کی تاسیس ہوئی، ہندوستان کی سیاسی حالت نے ملک کی دو اہم قوموں کو ایک دوسرے سے قریب کر دیا ہے، ہندو مسلم تعلقات کی تفصیلات میں ہم اس وقت نہیں پڑ سکتے، ہندو مسلمانوں کی باہمی آویزش کی مختلف اجتماعی، مذہبی، معاشی اور سیاسی وجہیں کی گئی ہیں،

مصنف نے ایک مغربی اہل قلم (Clifford Manshart) کی رائے ہندو مسلم مسئلہ پر نقل کیا ہے، اس حد تک ضرور صحیح ہے، کہ آئندہ یہ اختلافات زیادہ سے زیادہ بڑھ جائیں گے، (Class of Truggle) کی شکل اختیار کرتے جائیں گے، لیکن اس سے تہذیبی برتری ہند نہیں ہو سکتی، اس مغربی مصنف کی تحریر میں ایک غلط بیانی یہ بھی ہے، کہ افغان سود خوروں کو ایک حیثیت حاصل ہے، (ص ۳۴۹) جس قدر مسلمان پشتہ و راور زمیندار ہندو معاشرہ میں ہیں اس کا عشر عشر بھی ہندو عوام افغان سود خواروں کے دست نگر نہیں، ہندو مسلم مسئلہ کے متعلق ایک مسلمان مصنف (رحمت علی صاحب) کی یہ رائے بھی سننے کے جو فیصلے "ڈاؤننگ" کا وہ کی ترجمانی کرتی ہے:-

"برطانوی استعمار پسند اس اختلاف کی علت ہندوستانی عوام کا مذہبی جنون قرار دیتے ہیں، ہندوستانی قومیت اسے برطانوی شہنشاہیت کی پیداوار سمجھتی ہے" (ص ۳۴۹)

مصنف نے اس پیچیدہ مسئلہ پر ہر نقطہ نگاہ کو سمجھنے کی کوشش کی ہے، متحدہ قومیت کی تاسیس ۱۹۰۶ء میں ہوئی، البتہ زندگی ۱۹۱۲ء کے بعد پیدا ہوئی، رحمت علی صاحب فریج میں ہے، اور ۱۹۳۳ء میں پیرس سے شائع ہوئی ہے،

کے علم برداروں کی طرف سے ہندو کمار رائے کے ایک مضمون (شائع شدہ اور نیٹ نیویارک نومبر ۱۹۳۳ء) کا اقتباس دیا گیا ہے، (ص ۳۵۱) بہر حال مصنف کو توقع ہے کہ "ایک وسیع انجیل نظام تعلیم اور دونوں جماعتوں کے باہمی تعاون سے آزاد ہندوستان میں فرقہ وارانہ نزاع کا مستقل حل ہو سکے گا،" (ص ۳۵۲)

مسلمانان ہند کی بین الملی ہمدردی اور مسلمانان عالم کی فلاح و بہبود سے ان کی پچھی کا تذکرہ بھی مناسب الفاظ میں کیا گیا ہے،

اندونیشیا میں بھی تبدیلی ہو رہی ہے، مشرق قریب سے اس کے تعلقات روز بروز بڑھ رہے ہیں، ہوتے جا رہے ہیں، مذہبی اور قومی تجدید و اصلاح کے لئے متعدد انجمنیں کام کر رہی ہیں جن میں انجمن شرکت اسلام، اور محمدیہ پارٹی خاص طور پر ممتاز ہیں، سورابایا، اور بٹاویا نشر و اشاعت کے مرکز ہیں، دہلی کی حکومت کا برتاؤ ان کے ساتھ اچھا نہیں، کوئی دینی و قومی تحریک وہ انگریز نہیں کر سکتی اور سچی شہریوں کی کھلم کھلا حملہ افزائی کی جاتی ہے،

جاپان میں اسلام کی ترقی کے امکانات کی طرف بھی مصنف نے اشارہ کیا ہے، (ص ۳۵۳) چین کے سلسلہ میں الازہر سے چینیوں کے تعلقات کا مصنف نے خاص طور پر ذکر کیا ہے، یہ واقعہ ہے کہ مصری حکومت بلکہ شاہ فاروق کا چینی طلبہ پر بڑا احسان ہے، تقریباً تیس چینی طالب علم شاہ مصر کے صرف پرازمیں تعلیم حاصل کر رہے ہیں، متعدد مصری معلم ازہر کی طرف سے پکینگ بھیجے گئے ہیں، اور اس طرح پر عربی زبان اور اسلامی علوم کی ترویج کے لئے ایک مستقل زمین تیار ہو رہی ہے،

آسٹریلیا روس اور اسلام

ترکی کی طرح روس کے متعلق بھی ہندوستان میں عام طور پر کسی بات پر یقین نہیں کیا جاتا، کچھ کہتے ہیں، جواب ملے گا، سب انگریزوں کا پروپیگنڈا ہے، "سوشلزم" کی ظاہری خوبون پر مسلمان

اس قدر فریفتہ ہیں کہ وہ اس کے نظری پہلو (Philosophical aspect) کا مطالعہ کرنا چاہتے اور جو دو چار مطالعہ کے بعد مکمل سوشلسٹ بن چکے ہیں وہ سیاسی سر بلند یوں اپنے عقائد صاف صاف بیان نہیں کرتے،

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مارکس کی تعلیمات میں وجود باری کی کبھی گنجائش نہیں تھی۔ تعبیر کا نظریہ روحانیت کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکتا ہے، جب ایک مارکس کا پیرو رسول کریمؐ یا عیسے کرام کی تعلیمات کو بھی مادہ اور ردی کا جامہ پہنا نا چاہتا ہے، تو پھر مذہب اور روحانیت کی کہاں پیدا ہوتا ہے، اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اشتراکیت یا اشتمالیت انکا کی طرف رہنمائی ضرور کرتی ہے، اگر یہ حوصلہ افزائی نہ ہوتی، تو روس میں مسیح پر ایمان پر مخالف الوہیت تحریک (انٹی گاڈ مومنٹ) ہرگز نشوونما نہ پاسکتی۔ مارکس اور سوشلزم کے تجزیہ اور تحلیل کا یہ موقع نہیں، کہ صرف یہ ہے کہ نئی چیزوں کی ظاہری صورت سے مسحور ہونے کی جگہ ہمیں ان کی حقیقتوں کا پتہ لگانا چاہئے، اور پھر ان نتائج کو شریعت کی کسوٹی پر کس کرنا چاہئے، ورنہ روشن خیالی اور عقلیت کے دعوے سب غلط اور دے کے ہیں۔

یہ موقع مارکسزم (Marxism) یا سوشلزم کی تنقید و تحلیل کا نہیں، پھر بھی متعلق مارکس اور اس کے پیروں کا ردیہ واضح کرنے کے لئے ہم ذیل میں ایک مشہور کی ایک تحریر کا اقتباس پیش کرتے ہیں، کامریڈ ام، ان، رائے ہمارے دل کے

راگد طریق انتخاب ہوتی ہے، اس لئے سیاسی سر بلند یان مسلمان دو ٹون کی مرضی کے لئے ہمیں اس موضوع پر حافظہ فضل الرحمن صاحب انصاری کا ایک گران قدر مضمون مدینہ، ارجوانی سائے ہوا ہی یوں خود سوشلزم کی بائبل (Das Kapital) بازاروں میں ملتی ہی

مشہور انقلابی رہنما ہیں، اور غصہ مک کیونسٹ انٹرنیشنل کے سرگرم کارکن رہ چکے ہیں، ہندوستانی کمیونسٹوں میں کوئی ان کی ہمسری کا ادا نہیں کر سکتا، گاندھی ازم، اور سوشلزم کا مقابلہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ۱۔

"سوشلزم کا فلسفہ مادیت ہے، جو مذہب کو پس پشت ڈال دیتی ہے، اور روحانیت کو تسلیم نہیں کرتی، دوسرے لفظوں میں زندگی اور مخلوقات کے مذہبی نظریہ کی تردید کرتی ہے، سوشلزم اور مارکس کی تعلیمات کا بنیادی جز، مادیت یا اصول تصادف (Dialectical Materialism) پر مبنی ہے، پہلے فلسفہ کے ذریعہ دنیا کی تشریح کی جاتی تھی لیکن مستقبل میں اس کا منصب بدل جائے گا، اب یہ دکھانے کی کوشش کی جائے گی، کہ انسان کس طرح دنیا کی دوبارہ تعمیر کر سکتا ہے، اس کے معنی یہ ہوئے کہ مارکس کے فلسفہ میں انسان کسی قدرتی طاقت کے ہاتھ میں آ کر نہیں ہے، انسان اس دنیا کا جس میں وہ رہتا ہے، خالق ہے، انسان سوسائٹی کا خالق ہے،

یہ ایک طویل خطبہ کے اقتباسات ہیں، جوان کے اخبار انڈی پینڈنٹ انڈیا، (۲۲ جنوری ۱۹۶۹ء) میں شائع ہوئے ہیں، بحث کے آخر میں ارشاد ہوتا ہے:-

"بہر حال ایک شخصی خدا (Personal God) کا عقیدہ ہوا عبادت کی تاثیر کا، یا عالم کا مذہبی تصور ہو۔۔۔۔۔ یہ بالکل واضح ہے، کہ ان تصورات میں سے کوئی بھی کسی طرح مارکسی نظریہ زندگی اور انسانی جدوجہد سے میل نہیں کھا سکتا،

روس میں سال سے مسلمانوں پر جو کچھ بت رہی ہے، اس سے بحمد اللہ ہم واقف ہیں،

عام طور پر اس فقرہ کا ترجمہ مادیت یا لفظ کیا جاتا ہے، لیکن اس کی مفہوم واضح نہیں ہوتا،

ج کی صحت میں مصنف کے بیانات کا خلاصہ درج کرنے پر اکتفا کرتے ہیں، جو کافی مطالعہ
میں وجہ کا نتیجہ ہیں۔

سویت روس کے علاقوں میں تقریباً تین کروڑ مسلمان آباد ہیں، جو مسلسل بالشویک
پروگینڈا اور سختی کے باوجود اپنی جگہ پر قائم ہیں۔

”روس نے اسلام کے مقابلہ میں دورخی حکمت عملی اختیار کی، باکو کانگریس (۱۹۲۰ء)
کے فیصلہ کے مطابق انھوں نے مشرقی دنیا میں اپنے کو مظلوموں کا بھروسہ اور غریبوں کا
نجات دہندہ مشہور کیا، داخلی حکمت عملی اس کے خلاف تھی، اسٹالن کی تشریح (۱۹۲۷ء)
کی رپورٹ کے مطابق، اس کا مقصد مذہبی تنظیم کو ختم کرنا اور تورانیت کی تحریک
کو کمزور کرنا تھا، مخالفت الوہیت تحریک سارے روس میں اسلامی نظام کو ختم کر دینا
چاہتی ہے، اتفاقاً اور وسط ایشیا میں مسلمانوں کی مدافعت کے باعث، یہ تحریک
کامیاب نہیں ہو رہی ہے، ایک کمیونسٹ مصنف کے اقرار کے بموجب،

”نسبتاً گرجوں کا ہند کر دینا آسان ہے، لیکن مسجدوں کا معاملہ اس سے جدا ہے،
جن کے ختم کرنے کے لئے کافی عقل و فہم کی ضرورت ہوگا“

بیت المقدس کی موثر اسلامی (دسمبر ۱۹۳۱ء) میں عیاض اسحاق (چور سالہ
Yeni Miliyet برلن کے ڈائریکٹر اور مختلف انجمنوں کے

صدر ہیں) نے مسلمان روس کی حالت پر ایک رپورٹ پڑھی تھی، یہ رپورٹ افلاوی
سالہ (۱۹۳۳ء) (مارچ ۱۹۳۳ء) میں شائع ہوئی
تھی، اس پر مسلمانوں پر بیجا سختیوں کی مثالیں اور تفصیلات دی گئی تھیں، اصل یہ ہے
کہ مذہب کی مخالفت اور بیخ کنی ماسکو کے بنیادی عقائد میں شامل ہے،

”روسی ترکستان بالشویک پروگینڈا کا اہم مرکز ہے، مرحوم انور پاشا نہیں ایک
بالشویک ایجنٹ کے ہاتھ شہید ہوئے، تاشقند جس کی آبادی آج پانچ لاکھ ہے،
بالشویک ایشیا کا معاشی اور تہذیبی مرکز ہے، ان کی اہم جماعتوں کے مرکزی دفاتر
ہیں ہیں، یہاں تبلیغی اسکول اور کالج بھی ہیں، یہیں سمرقند کے جامع مسجد کا منارہ
منہدم کر دیا گیا ہے، اور اسکی جگہ لنن کا عظیم الشان مجسمہ نصب کیا گیا ہے، جس پر یہ
الفاظ کندہ ہیں“

”آج کے بعد موزن مومنوں کو اس منارہ سے (عبادت کی) دعوت نہیں دیگا بلکہ
..... لنن“

”کو منترن (کمیونسٹ انٹرنیشنل) شمالی افریقہ اور مشرق قریب میں مسلمان مزدوروں
پر اثر انداز ہونے کی پوری کوشش کر رہا ہے لیکن یہ حقیقت سامنے رہنا چاہئے،
کہ مسلمانوں اور اشتراکیوں میں کبھی اشتراک عمل نہیں ہو سکتا،

افسوس کہ ہندوستان میں بعض مسلمان (بلکہ علماء بھی) اشتراکی دہریوں کیساتھ سیاسی
میدان میں اشتراک عمل کر رہے ہیں، میری خیال میں یہ غلط رویہ دارسی مسلمانوں کی کچھتی کیلئے سم قاتل ثابت
اشتمالی روس کے حالات کا جائزہ اس سلسلہ کی آخری کڑی ہے، اس کے بعد اسلام
اور بین الاقوامی تعلقات (ص ۲۶۸-۳۶۱) پر مصنف نے اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے، اور
بین الاقوامی سیاسیات میں مسلمانوں کی اہمیت واضح کی ہے، جنگ عظیم سے پہلے مسلمان

لے بعض عینی شاہدوں نے بھی اسکی تصدیق کی، ۱۹۳۵ء چند سال ہوئے شمالی افریقہ کے متعلق وہاں کے سربراہ
نوجوان لیڈر (حسن بر عیاد) نے اپنے ایک فاضلہ مضمون ”نحن المغاربة، مسلمون اعداء الثیو
وکلاستھار میں یہ حقیقت اچھی طرح واضح کی تھی، (الفتح ۱۹۳۵ء ہجری)

اسلام کے قوانین اور مقصدات، جیسا کہ ابھی بیان کیا گیا، مسلمانوں کی روزمرہ کی زندگی، حکومت، سیاسی حکمت عملی، اور تجارت سب پر یکساں اثر انداز ہوتے ہیں۔ اس لئے اگر مسلمان یہ محسوس کریں کہ ان کا مذہبی وقار خطرہ میں ہے، تو با سیاسی مخالفانہ تحریکیں اٹھائی جاسکتی ہیں، (صفحہ ۳۶)

اسی بنیاد پر مصنف کے نزدیک بین الاقوامی سیاسیات میں مسلمانوں کی بڑی اہمیت ہے، اس سلسلہ میں انھوں نے متعدد مثالیں بھی دی ہیں،

وحدت عربیہ یا اتحاد عرب کی تحریک پر مصنف نے سیرجھل گفتگو کی ہے، انکے خیال میں اس خواب کی تعبیر دشواری نہیں، (۳۶۹ - ۳۷۰)

اچھے خلافت کا فوری امکان ابھی نہیں ہونے کی غلطی مصری کے خیال میں بھی مصر کی سیاسی کمزوری کے باعث شاہ فاروق سردست اس کے اہل نہیں، پھر بھی بیت المقدس کی موثر اسلامی (۳۱۰ء) اور یورپین مسلم کانگریس (۳۱۰ء) اور اس قسم کی دوسری بین الاقوامی کانفرنسوں کو مسلمانان عالم کی سیاسی قوت میں اضافہ ہونا لازمی ہے،

فلسطین کے سلسلہ میں عربوں کی کچھ جی بھی بطور دلیل کے پیش کی جاسکتی ہے، ایران کے ایک شیعہ عالم (ابو عبد اللہ زنجانی، رکن المجمع العلمی العربی، دمشق) نے اتحاد اسلام پر مصر میں ایک پر مغز خطبہ دیا تھا، اس کا بھی مصنف نے بطور فال نیک کے ذکر کیا ہے، بہر حال کتاب کے دوسرے حصوں کی طرح یہ باب بھی پر مغز اور پڑھنے کے لائق ہے،

کتاب کے آخری باب (دنیا میں اسلام ص ۴۱۰ - ۴۶۹) میں مصنف نے اس طرح گزشتہ ابواب کا جائزہ لیا ہے کہ ایک مختصر مضمون میں انھوں نے تمام کتاب کا خلاصہ پیش کر دیا، طرز بیان کی دل نشینی اس پر مستزاد ہے،

حکومتیں انتہائی بڑی حالت میں تھیں، صحیح معنوں میں کوئی ملک آزاد نہیں تھا، عثمانی حکومت کے لڑ رہی تھی، جنگ عظیم کے بعد نقشہ بدل گیا، کمالی ترک کی پھر تازہ دم ہو کر میدان میں آگئی، افغانستان نے چولابہ لا، عربی علاقے بیدار ہوئے، ابن سعود کی بیدار مغزی سے جزیرہ العرب بڑا حقہ فتنہ و فساد سے محفوظ ہو گیا، عراق و مصر آزاد ملکوں کی صف میں داخل ہو چکے ہیں، قضیہ بھی طے ہو چاہتا ہے، خلاصہ یہ کہ اس وقت آزاد مسلم حکومتوں کی ایک کافی تعداد نظر مئے ہے، جو علاقے اب تک پابند قفس ہیں، وہ بھی جدوجہد سے غافل نہیں،

یہ سب سبھی پھر بھی آبادی کے لحاظ سے مسلمانان عالم کی اکثریت آج تک دوسروں کی غلامی کر رہے زیادہ مسلمان برطانیہ کے زیر نگین علاقوں میں آباد ہیں، فرانس کی مملکت میں گنگ بھگ ان کی آبادی ہوگی، اسی طرح ولندیزی مقبوضات میں کلمہ گو یون کی تعداد ہے، روس میں تین کروڑ طبقہ بگوشان اسلام موجود ہیں، اطالوی مقبوضات میں بھی مسلمان زیادہ ہے،

علاقے ان استعماری حکومتوں کے لئے بڑی اہمیت رکھتے ہیں، صرف اجزاء میں فرانسیسی کی اس قدر کھپت ہے جتنی انگریزی مصنوعات کی ہندوستان میں نہیں، خلیج فارس قبرطانیوی ہوائی رہ گزر ہے، اس کی اہمیت دوران جنگ میں اور بڑھ جائے گی، اس کی رہ گز میں ابن سعود سے دوستانہ تعلقات رکھے بغیر کوئی توسیع نہیں ہو سکتی، عربیہ نام کے بغیر اب بحروم میں توازن قائم رکھنا دشوار ہے، اگر ہندوستان اور شمالی افریقہ اپنی پندہ تحریکیں ہوں تو برطانیہ اور فرانس کو مسلمانوں کے بین الاقوامی مفاد کا لحاظ کرنا پڑیگا، خلاصہ یہ ہے مصنف کے افکار و خیالات کا آغاز بین انھوں نے نہایت مدلل طرز بیان بین الاقوامی تعلیمات اور مسلمانوں کی یکجہتی پر زور دیا ہے، ان کا یہ کہنا بالکل صحیح ہے

اس شخص کے بعد انھوں نے اسلام اور یورپ کی باہمی مفاہمت کے امکانات پر بخیر و
بحسن بحث کی ہے اور مفید باتیں بیان کی ہیں لیکن ہمیں ان سے دلچسپی نہیں ہوئی، ہم
نہ صرف لاکھ صلح و مفاہمت کی تجویزیں اور اخلاقی معیار پیش کریں، لیکن ادھر سے پیش قدمی
ملتی، جب تک مسلمان اور مشرق کی قومیں اہل یورپ کی زبان (اسلمہ) میں ان سے
کرتیں کسی مستقل مفاہمت کا امکان نہیں،

خرین (۳۱-۳۲) لائق مصنف نے مسلمانانِ عالم کی آبادی کے متعلق صحیح اعداد و شمار
کی کوشش کی ہے، اور تفصیل کے ساتھ ہر ایک ملک اور علاقہ کے اعداد الگ الگ
دیاں، جن ملکوں میں باضابطہ مردم شماری نہیں ہوئی، وہاں کے اعداد تقریبی ہیں، اس میں
محکم از کم تخمینہ کیا گیا ہے، مثال کے طور پر چین اور چینی ترکستان (منگولیا) اور تبت کے
تھے اس میں شامل ہیں) کی کل آبادی مصنف نے ۵ کروڑ لکھی ہے، حالانکہ واقف
ن صرف چین کے مسلمانوں کی تعداد ۵ کروڑ بتاتے ہیں، اسی طرح مسلمانانِ حبشہ
مصنف نے پچاس لاکھ (۱۵ فی صدی) بتائی ہے، حبشہ کی صحیح آبادی جو کچھ بھی ہو لیکن
آبادی پچاس فی صدی سے زیادہ ضرور ہے، اس لحاظ تخمینہ کے مطابق مسلمانانِ عالم
مکمل کر رہ جاتی ہے،

تت علاقوں کے صحیح اعداد و شمار نہ ہونے کی صورت میں، تخمینے مختلف ضرور ہوں گے
چین ماہرین فن تو بسا اوقات سرکاری رپورٹوں میں دئے ہوئے اعداد میں بھی تخمینہ
ہوتا ہے، اس کے برعکس مسلمان کبھی پچاس کروڑ اور کبھی ساٹھ کروڑ بتاتے ہیں، صحیح تخمینہ اور علاقہ
میں کیا جاتا ہے،

میں سے پہلے ہم نے خود الضیاء (جلد ۱۱) میں مسلم ریواؤل، لاہور، اور بعض دوسرے

انگریزی رسالوں کی امداد سے اعداد مرتب کئے تھے، تخمینہ چالیس کروڑ کے لگ بھگ ہوتا تھا، اسکے
بعد حاضر العالم الاسلامی کے جدید ایڈیشن (جلد ۳، ۱۹۷۰ء) میں امیر سکیب کے مرتب کردہ اعداد نظر
گزرے، امیر البیان کے تخمینہ کے مطابق مسلمانانِ عالم کی آبادی (۳۲۷۰۰۰۰۰) میں سینتیس کروڑ
کے لگ بھگ تھی، امیر سکیب ارسال بھی کم سے کم تخمینہ کرتے ہیں، ڈاکٹر زکی علی نے یہ اعداد ۳۷
میں مرتب کئے ہیں، اسلئے قدرتی طور پر تعداد میں کچھ نہ کچھ اضافہ ہونا چاہئے تھا، ان کے اعداد
امیر البیان کے مرتب کردہ اعداد سے زیادہ مفصل اور واضح ہیں، نمونہ کے طور پر امیر البیان نے
مراکش کی مجموعی آبادی اتنی لاکھ بتائی ہے، ڈاکٹر زکی علی نے مراکش کی مردم شماری اس طرح کی
مراکش (فرانسیسی منطقہ)
(پچاس لاکھ)

” (مغرب اسی)

” (فرانسیسی منطقہ)

()

(سات لاکھ)

” (اسپینی منطقہ)

اس تفصیل سے کل آبادی ایک کروڑ سات لاکھ ہوئی، اسی نوعیت سے تمام ملکوں کی
تفصیل کی گئی ہے، مراکش کے اعداد میں اتنا نمایاں فرق نئی مردم شماری کے باعث ہی
اس قدر خامہ فرسائی کے بعد انھیں اور تحشیہ نگاری سے قلم کو فرصت ہوتی ہے، میری کوشش
شکور ہوگی، اگر دو چار اصحاب بھی اصل کتاب کو پڑھ لیں، اور ان اہم مسائل پر جو آج مسلمانانِ
عالم کے سامنے درپیش ہیں، غور و فکر کی کوئی نئی راہ نکالنے کی کوشش کریں،

دنیا میں اسلام اور خلافت

موجودہ عہد میں خلافت عثمانیہ کے قیام و بقا کے لئے دنیا کی مسلمان قومیں کیا جدوجہد کر رہی ہیں
مصنف کے سفر یورپ کے دلچسپ معلومات ہیں اہمیت، ہر ضخامت ۵۰ صفحے،

مزاج کا مطالعہ

مزاج کا مطالعہ

س کے مزاج کی تین قسمیں ہوتی ہیں ایک وہ جو اپنی طبیعت کی اندرونی کیفیت (Introvert) کے مطالعہ کے عادی ہیں، دوسرے وہ جو صرف اپنی ظاہری کیفیت (Extrovert) کا مطالعہ کرتے ہیں، تیسرے وہ جو اپنی دونوں کیفیتوں (Ambivert) کا مطالعہ کرتے ہیں۔

کسی شخص دوستوں کے ساتھ گھومنے پھرنے کے بجائے گھر میں بیٹھ کر دھپ پینے سے مٹنے میں گھبراتا ہو، اپنے اوپر بجا اعتراض سے کبیدہ خاطر ہوتا ہو، اپنے کمرے کا زیادہ خیال رکھتا ہو، کسی اہم بات کا فیصلہ کرنے میں دوسروں کی رائے پسند سے سوچتے سوچتے پھنس جاتا ہو، کئی دوستوں کے بجائے صرف ایک شخص سے اور محبت رکھتا ہو، کسی کام کو شروع کرنے سے پہلے اس کے ہر پہلو کو اچھی طرح کا فیصلہ کرنے سے پہلے اس کی اہمیت کو زیادہ اپنی اصول کو پیش نظر رکھتا ہو، تو اس کا قسم کا ہے، وہ فطری طور پر خاموش، جفاکش، حساس اور عزت پسند ہوتا ہے۔ خیال کی دنیا میں رہنا پسند کرتا ہے، اس مزاج کے لوگ تصنیف و تالیف، اور ایجاد کے زیادہ دلدادہ ہوتے ہیں، لیکن اس قسم کا مزاج متوازن نہیں

ہوتا ہے، اس میں توازن پیدا کرنے کا آسان طریقہ یہ ہے، کہ ایسے مزاج والے اشخاص کو جسمانی ورزش خوب کرنا چاہئے، جسمانی ورزش کی تفریح میں ان کے دماغ کے رجحانات تخیل کی اونچی دنیا سے اتر کر ایک مناسب سطح پر آجاتے ہیں، ایسے مزاج کے لوگوں میں دماغی کمیونیٹی رہتی ہے، وہ اپنے ماحول سے دلچسپی پیدا کر کے اس ناخوشگوار پہلو کو دور کر سکتے ہیں، اس کے لئے دوستوں سے ملنا، مصیبت میں ہمسایوں سے ہمدردی کرنا، مجلسِ مباحثہ و مناظرہ میں حصہ لینا مفید ہے، اس قسم کی باتوں سے اپنی ذات کے ضرورت سے زیادہ احساس کو کم کرنے کا موقع ملتا ہے جس سے اندرونی کیفیات کے مطالعہ کی شدت میں کمی ہوتی ہے،

دوسری قسم کے مزاج کے وہ لوگ ہیں جن کو اپنے دوستوں سے اپنی زندگی کے واقعات اور تجربات بیان کرنے میں لطف آتا ہے، ان کو لوگوں کے سامنے اپنی رائے ظاہر کرنے میں جھجک نہیں ہوتی، نئے نئے لوگوں سے ملنے جلنے میں خاص مہارت رکھتے ہیں، جنابیوں سے بھرے ہوئے کمرہ میں داخل ہونے میں حجاب نہیں کرتے، اپنی پسندیدگی اور نا پسندیدگی میں تشدد ہوتا ہے، کسی بات کا نفی میں جواب دینے میں نہیں گھبراتے، مواقع سے ہر قسم کا فائدہ اٹھاتے ہیں، مباحثوں میں جلد مشتعل اور برا فروختہ ہو جاتے ہیں، ان کے دوستوں کا حلقہ جتنا زیادہ وسیع ہوتا ہے، اتنا ہی زیادہ ان کو زندگی کا لطف ملتا ہے،

ایسے لوگ فطرتاً ہمیشہ خوش رہتے ہیں، ان کو کوئی غم اور فکر نہیں ہوتا، عام طور پر کھلاڑی، اداکار، تماشوں کے منتظم، اور میزبان بہترین ہوتے ہیں، لیکن ان کے لئے بھی چند نفسیاتی ہدایتیں ہیں، خلع ذریعہ وہ اپنے مزاج کی اصلاح کر سکتے ہیں، عام طور سے ان کو اپنے مشاغل کو سطحی دھپی ہوتی ہے، اس لئے وہ اپنی تمام قوتوں کو معاشرتی زندہ دلی میں برباد کر دیتے ہیں جو صحیح نہیں ہے، انھیں اپنی جسمانی اور ذہنی قوتوں کو مجتمع کرنا چاہئے، تاکہ ان میں آزادی اور ذمہ داری

اس ہوا اور جب وہ کسی کام کو شروع کریں، تو اس کو آخر تک پہنچائیں، اور جس کام میں کاڑیا
مید نہ ہو، اس کو ہاتھ نہ لگائیں، ان کے لئے کھانے پینے، بولنے چالنے، اور معاشرت کی دیر
میں حصہ لینے وقت ضبط اور احتیاط بھی ضروری ہے، تاکہ انکی گفتگو سے کسی شخص کی ذات
اگری نہ ہو، اور ان کے کام سے ناخوشگوار صورتیں نہ پیدا ہو جائیں،

تیسری قسم کے لوگوں کا مزاج بہت متوازن ہوتا ہے، یہ لوگ طبعاً نہ جنگجو ہوتے ہیں، نہ
پسند، وہ زندگی کے تمام مسائل کی پیچیدگیوں کو آسانی سے سمجھا لیتے ہیں، ہر قسم کے
تعلقات قائم کر سکتے ہیں، ان کے کام میں دقت اور رکاوٹ کم پیدا ہوتی ہے
استاذ، باپ، کپتان، اور تیماردار کے فرائض نہایت کامیابی کے ساتھ انجام
دے سکتے ہیں، ان کے مزاج کا رجحان مذکورہ بالا دو قسموں میں سے کسی ایک
پر ہوتا ہے، اس میلان کو روکنے کی آسان صورت یہ ہے کہ جب وہ اس قسم کا خطر
توان کو فوراً کسی دلچسپ مشغلہ میں مصروف ہو جانا چاہئے،
"ص ۷"

مبادی فلسفہ جلد اول

منا عبد الماجد دریا بادی کے مختلف فلسفیانہ مضامین کا جن کی تعداد ۶ ہے، مجموعہ ہے

وران کا طرز بیان روان و سگفتہ ہے، ۱۸۵ صفحہ قیمت :- ۵۰ روپے

مبادی فلسفہ جلد دوم

ان کے سات فلسفیانہ مضامین کا مجموعہ ہے، جو نظر ثانی کے بعد اس میں جمع کئے گئے ہیں

منہج قیمت :- ۵۰ روپے

"منہج"

احیاء

سقراط کے متعلق ایک نئی رائے

اب تک اہل علم کو یہی معلوم تھا، کہ سقراط ایک بڑا فلسفی اور معلم تھا، جسکو ایتھنز کے نوجوانوں کو گرا
کرنے کے الزام میں موت کی سزا دی گئی، افلاطون نے جو اسکی قلمی تصویر لی ہو، اسکی بنا پر گذشتہ ۲۳۰۰ برس
یہی سمجھا جاتا تھا کہ وہ ایک متواضع فلسفی تھا، جس نے ریاضت میں زندگی بسر کی، بازاروں میں ایتھنز کے
باشندوں کے مدنی تعلیمی، اور معاشرتی مسائل کی تحقیقات کی، یونانی سوفسطائیوں کو ان کی غلطیوں
سے آگاہ کیا، اور اعلیٰ سیاست سے پرہیز کرتا رہا، مگر آخر میں ناواقف اور جاہل عوام نے اسکو محض
اسلئے "جام شہادت" پلایا کہ وہ اپنے شاگردوں کو انصاف اور اقتدار کی تعلیم دیتا تھا،

لیکن امریکہ کے ایک پروفیسر ابن ڈیویس ون اسپرنامی نے حال ہی میں ایک کتاب "سقراط"

کون تھا؟ (Who was Socrates?) شائع کی ہے جس میں سقراط کے متعلق عجیب

وغریب اور نئے معلومات پیش کئے ہیں، پروفیسر موصوف نے ارسٹوفینس (Aristophanes)

کے ڈرامہ "بادل" (The Clouds) میں سقراط کی تصویر بالکل مختلف دکھائی، اس نے

سقراط کو سوفسطائی اور ایک ان پڑھ جماعت کے ناموزون رہنما کی حیثیت سے پیش کیا، جو

جس کے اثرات اپنی جماعت پر ناخوشگوار تھے، پروفیسر مذکور کی مندرجہ بالا کتاب افلاطون

اور ارسٹوفینس کے متضاد بیانات کا مندرجہ ذیل تجزیہ کیا ہے،

اُتسیا

جام صہبائی

از جناب آثر صہبائی

اے ہوش رہا نگاہ والے ! آنکھیں ہیں کہ مدھ بھرے پیالے !
ہے رشک چمن شباب تیرا یہ حُسن ہے لا جواب تیرا
آنکھوں میں ہو سبیل نور جس سے رگ رگ میں ہو برق طور جس سے
روشن مری روح کو جو کر دے جو مجھ میں تجلیات بھر دے
ایسا کوئی جلوہ کیا نہیں ہے !

اے مطرب خوش ادا خوش آہنگ دنیا سے سرود ہے تیرا چنگ
ہر تان میں ہے پیامِ عشرت ہر نغمہ ہے ایک جامِ عشرت
جو برق گراے میرے دل پر بر سائے جو آگ میری گل پر
آلایشِ روح کو جلا دے خاشاکِ خر د کو پھوہک ڈالے

ایسا کوئی نغمہ کیا نہیں ہے !

اے ساتی جامِ شادمانی، اک میکہ ہے تیری جوانی
ساغریں ہے شعلہ بارستی، آنکھوں میں ہے صد ہزارستی

اسٹوڈنٹس نے اپنا ڈرامہ سسٹم ق م میں لکھا ہے جب سقراط ۴ سال کا اور افلاطون محض برس کا بچہ تھا، افلاطون سقراط سے سسٹم ق م میں وابستہ ہوا، وہ عوام کی جماعت سے نفرت کرتا تھا، اسلئے جب اس نے سقراط کی زندگی کے حالات لکھے تو اس کے ان پچھلے ستر برس کے مت کو جب کہ وہ عوام کا رہنما تھا، نظر انداز کر دیا، پروفیسر ابن کا خیال ہے کہ سقراط جوانی نظابلی اور باغیانہ خیالات رکھتا تھا، لیکن اپنی آخر زندگی میں قدامت پسند اور یونانی جمہوریت سے متصف ہو گیا، لہذا وہ ایک سنگ تراش کا لڑکا تھا، بچپن میں اسکی تعلیم سوفسطائیون کی صحبت پر اسلئے شروع میں ایک مفلس اور قلاش جہوری تھا لیکن جب اسکی شہرت بڑھی، تو وہ طبقہ ارباب بن گیا، اور ان سے نذر قبول کرنے لگا، ریاضت کم کر دی، اور ادنی ادنی عورتوں سے ملا دی کر لی، جب وہ پچاس برس کا ہوا، عوام اس سے منحرف ہو گئے، اور وہی نوجوان اقتدا میں تھے، جو اینٹھن کی جمہوریت کے خلاف شورش کر رہے تھے،

سقراط کا ایک شاگرد کرسی فی اس استاد سے باغی ہو کر جمہوریت پسند طبقہ کا آدمی بن کر اینٹھن کے امراء نے جب اپنی حکومت قائم کی، تو اس نے تیس آدمیوں کی آمریت کو لگام نہ بپایا، جس میں ڈیڑھ ہزار باشندے مارے گئے، اور بالآخر پھر جمہوریت قائم ہوئی، جمہوری حکومت میں امراء اور ان کے تمام حامیوں کا قلع قمع کیا گیا، اسی سلسلہ میں سقراط کی مراد ہی گئی،

”ص ۷“

برکے اور اس کا فلسفہ

شہر فلاسفر برکے کے حالات زندگی، اور اسکے فلسفہ کی تشریح، اردو میں فلسفہ جدید

”مینجر“

ب ہے، ضخامت ۱۲۶ صفحے، قیمت ۱۰ روپے

بختے جو سرور و نور دل کو، کر دے جو ریاض طور دل کو
جس میں مری روح غرق ہو جائی، سرستی جاوداں میں کھو جائے،

ایسا کوئی جڑ نہ کیا نہیں ہے،

کلام گویا

از جناب گویا جہان آبادی،

یہ دل ہے کسی اور کا منون نگارش آئینہ میں، آئینہ کی تحریر نہیں ہو
دل جس کے تصور میں رہا کر تو ہیں اکثر وہ خلق کی خود ساختہ تصویر نہیں ہو
انسان ہے آئینہ اسرارِ حقیقت قرآن کی بالرائے یہ تفسیر نہیں ہو
کوشش کے موافق ہی ہر انسان بڑا اندازہ قدرت ہے یہ تقدیر نہیں ہو
دنیا تو سمجھ لے تجھے مسعود ملائک خود تیری نظریں تری توقیر نہیں ہو
تبدیل بھی دنیا کو کیا کرتے ہیں انسان ہوشوقِ طلب ایک ہی تدبیر نہیں ہو
کچھ اور ہی شے ہے جو ہلا دیتی ہر افلاک مسلم کی تڑپ نادر شہ گیر نہیں ہو
آزاد غلاموں کے یہ دل تو کوئی پوچھے پابند ہیں اور پاؤں میں زنجیر نہیں ہو

گویا میں نگاہوں میں شاعروں کے معارف

محتاجِ تعارف کوئی تدبیر نہیں ہے،

رباعی

از حکیم الشعراء امجد حیدر آبادی،

برچرخِ خورشید سیاہی تا چند سلطانِ حقیقت بہ تباہی تا چند
جانم ہمہ تن، ز قید تن و ملک آہ این مردہ بدوش بن الہی تا چند

مطبوعات جدیدہ

تفسیر سورہ والعصر از مولانا حمید الدین فراہی، تقطیع چھوٹی ضخامت ۶۶ صفحے، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۰ روپے دائرہ حمیدیہ، مدرسۃ الاصلاح، ہمارا نمبر ۱۸

سورہ والعصر قصار جوامع الکلم میں ہے، یعنی ان سورتوں میں سے ہے، جو الفاظ کے اختصار
کے باوجود معنی کی وسیع دنیا رکھتی ہیں مولانا حمید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مخصوص انداز میں
ان معانی کو رُخ سے پردہ ہٹایا ہے، ادھون نے اسکی دو تاویل کی ہیں، ایک تاویل کی رو سے
اس میں ان لوگوں کی حسرت و نامرادی بیان کی گئی ہے جو غفلت اور سرمستی میں اپنی عمر گنوا تے ہیں
انھیں نیکی اور سچائی اختیار کر کے دولت جاوداں حاصل کرنے کی یقین کی گئی ہے، اس تاویل کو
قبل و بعد کی سورتوں کے مضامین اور سورہ والعصر کے الفاظ و معنی سے دکھایا گیا ہے، اس بحث
میں لفظ والعصر کی تحقیق اور اسکی روشنی میں زمانہ کی قسم کھانے کے اسرار ظاہر کئے گئے ہیں، اور
غافل انسانوں کا خسران دکھایا گیا ہے، پھر لفظ "تواصوا" سے خلافتِ الہی کا ثبوت دیا گیا ہے
اور ایمان و عمل صالح اور تواصی باحق پر جو دولتِ سرمدی، اور تمام دنیاوی اور اخروی بھلائی
کا سرچشمہ ہے تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے، پھر صبر و حق کی حقیقت ظاہر کر کے ان کا باہمی تعلق
دکھایا گیا ہے، دوسری تاویل اس سے زیادہ وسیع اور جامع ہے، اسکے لحاظ سے اس مختصر
سورہ میں امت مسلمہ کے لئے دنیاوی، اخروی اور اجتماعی کامرانوں کا دستور بیان کیا گیا ہے
اس بحث میں ایمان کی حقیقت بتا کر اس کے حقیقی اور سیاسی مفہوم کا حکیمانہ فرق دکھایا گیا ہے

صالح کی حقیقت ظاہر کر کے اس کی دنیوی اخروی اور اجتماعی کامرانیوں کی بنیاد ہونے پر روشنی
 کی ہے پھر حق و صبر کی لطیف تشریح اور ان کے باہمی تعلق اور عمل اور تواضعی باہمی کے ربط کو
 کیا ہے، آخر میں دعوت الی الحق کے فرض اور آزادی قول پر بحث ہے، اور ماقبل و بعد کی
 سے اس تاویل کی تائید و توضیح کی گئی ہے، ان تمام مباحث کا مدار آیات قرآنی کلام عز
 و جل پر ہے، اور اس میں وہ تمام نکتہ آفرینان ہیں جو مصنف کا مخصوص حصہ ہیں،
 مضامین محمد علی مرتبہ جناب محمد سرور صاحب بنی اسے استاذ جامعہ، تقطیع چھوٹی ضخامت

۹۰ صفحہ کا تذکرہ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ۱۰، پتہ مکتبہ جامعہ دہلی، لاہور، لکھنؤ،

مولانا محمد علی مرحوم نے ملک و ملت کے صد ہا نہات مسائل پر مضامین لکھے، ان مضامین
 سیاسی قدر و قیمت کے متعلق کچھ لکھنا بے کار ہے، مولانا مرحوم کی شخصیت کی طرح
 وہ ہمہ گیری اجرات و صداقت، مذہب و قومیت کا صحیح اور معتدل امتزاج مند مہربان
 ان مضامین کی بھی خصوصیت ہے، وہ مذہب و اخلاق، قومیت و وطنیت اور سیا
 س اور ہماری گزشتہ سیاست کی تاریخ ہیں، اس لئے ضرورت تھی، کہ ان بیش قیمت
 و املات سے محفوظ کر دیا جائے، محمد سرور صاحب استاذ جامعہ شکر یہ کے مستحق ہیں کہ
 نے قابلیت اور سلیقہ سے ان بھرے ہوئے موتیوں کو پرو کر اس قومی فرض کو ادا کیا،
 میں مختلف عنوان کے ماتحت ہمدرد کے دوسرے دور سے ۲۵ سے ۳۵ تک کے
 میں ہیں یہ گویا اس دور کے ملکی اور ملی مسائل کی روداد اور مختلف واقعات و حوادث
 ہے اس میں ملکی مذہبی تعلیمی، سیاسی اور وطنی مضامین ذاتی حالات دوسروں
 ماحیل وغیرہ مختلف موضوعوں پر مولانا مرحوم کے خیالات ہیں، گورمانہ کے لحاظ سے اب
 فان ماضی ہے، لیکن فائدہ کے لحاظ کان کی وہی تازگی ہے، افسوس ہے کہ پہلے دو

ہمدرد کے مضامین اس مجموعہ میں نہیں ہیں، امید ہے، کہ لائق مرتب انھیں بھی تلاش کر کے اس
 سلسلہ کو تکمیل کر دیں گے، یہ مجسود ہندوستانیوں کے لٹریچر اور مولانا مرحوم کے شیدائیوں کیلئے
 خصوصاً قابل قدر تحفہ ہے،

سیرۃ بتول :- مولفہ مولوی اعجاز الحق صاحب قدوسی، تقطیع چھوٹی، ضخامت ۴۰ صفحہ

کا تذکرہ کتابت و طباعت بہتر قیمت :- ۱۰، پتہ : سلیم اختر قدوسی، نامپلی جدید نمبر ۱۱، لال

ٹیکری حیدر آباد دکن،

دارالمصنفین کے سلسلہ سیر الصحابہ نے صحابہ اور صحابیات کی سیرت نگاری کی ایک عام شاخ
 کھول دی ہے، چنانچہ مولوی اعجاز الحق صاحب قدوسی اس سے پہلے اس موضوع پر بعض مفید
 کتابیں لکھ چکے ہیں، سیرت بتول اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے، اس میں معتبر کتابوں سے حضرت
 فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات، سادہ اور آسان زبان میں لکھے گئے ہیں، مسلمان خواتین کیلئے
 حضرت فاطمہ کی زندگی نمونہ ہے، یہ کتاب بچیوں کو خاص طور سے پڑھانے کے لائق ہے،
 من کی دنیا مصنفہ جناب رشید قرشی صاحب تقطیع چھوٹی ضخامت ۱۶۰ صفحہ کا تذکرہ کتابت
 و طباعت بہتر قیمت مجلد ۱۰، پتہ :- ادارہ ادبیات اردو حیدر آباد دکن،

یہ کتاب نوجوان مصنف کے بامیں مختصر افسانوں کا مجموعہ ہے، ابھی ان کی ادبی مشق کا آغاز
 ہے، اسلئے تقریباً کل افسانے واردات شباب کی تعبیر ہیں، اور ان میں نوشقی نمایان ہے، تخلیق
 اور انشاد دونوں کی خامیاں نظر آتی ہیں، لیکن ہونا مصنف میں فسانہ نگاری کی صلاحیت موجود ہے
 اگر مشق جاری رہی تو یہ ابتدائی خامیاں دور ہو جائیں گی،

نصاب سلیم بالغان، مرتبہ صاحبزادہ سعید النفر خان صاحب قیمت ۹، پتہ مکتبہ جامعہ

دہلی، لاہور، لکھنؤ،

مصنفین کی نئی کتابیں

تالبعین

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تالبعین کرام رضی اللہ عنہم تھے اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل اس لئے سیر الصحابہ کی تکمیل کے بعد دارالمصنفین نے اس مقدس گروہ کے حالات کا یہ تازہ مرقع مرتب کیا ہے اس میں حضرت عمر بن عبد العزیز، حضرت حسن بصری، حضرت اویس قرنی، حضرت امام زین العابدین، حضرت امام باقر، حضرت امام جعفر صادق، حضرت محمد بن حنفیہ، حضرت سعید بن مسیب، حضرت سعید بن جبیر، حضرت محمد بن سیرین، حضرت ابن شہاب زہری، امام ربیعہ رائی، امام یحییٰ شامی، قاضی شریک وغیرہ چھپا نوے اکابر تالبعین کے سوانح ان کے علمی مذہبی، اخلاقی اور علمی مجاہدات کا رناموں کی تفصیل ہے، مرتبہ شاہ معین الدین احمد ندوی، ضخامت ۵۶۰ صفحہ، قیمت: للعلم

مختصر تاریخ ہند

ہمارے اسکولوں میں جو تاریخیں پڑھائی جاتی ہیں ان کا لب لہجہ دلازاری اور تعصب خالی نہیں ہوتا، اور اس وجہ سے ہندوستان کی مختلف قوموں میں تعصب اور بغض عناد پیدا ہو جاتا ہے، مولانا ابو ظفر صاحب ندوی نے یہ تاریخ مدرسوں اور طالب علموں کیلئے اس غرض سے لکھی ہے کہ اس کا طرز بیان قومی جذبات سے متاثر نہ ہو اور ہندو اور مسلمان فرماؤں نے ہندوستان کے بنائے ہیں جو کام کئے ہیں وہ طالب علموں کو بلا تفریق مذہب ملت معلوم ہو جائیں، ضخامت ۲۰۰ صفحہ، قیمت: للعلم

آج کل کے تعلیمی مسائل میں تعلیم بانگان کا بھی ایک اہم مسئلہ ہے، متعدد ماہرین تعلیم نے اس کے عملی تجربات کر کے اس کے نتائج کے مطابق اس کا نصاب مرتب کیا، ان میں سے ایک نصاب بھی ہے اس میں پانچ کتابیں ہیں، اردو سکھانے کا آسان طریقہ، مدرس کا قاعدہ نما، قاعدہ نمبر نمبر، پہلی کتاب میں مولف نے اپنے عملی تجربات، طریقہ تعلیم، اور اس کے نتائج لکھے ہیں، دوسرے میں اس طریقہ کے مطابق مدرسین کے لئے ہدایات ہیں اور اسکے عمل کی ترتیب بتائی ہے، باقی تینوں کتابیں، ان اصولوں کے مطابق ریڈرین ہیں، ان کے لئے چار تصاویریں بھی دیدی ہیں، ہم نے اس نصاب کو پڑھا، ہمارے خیال میں وہ بالکل مکمل آسان اور مفید ہے،

اردو کے سوشل (چار حصے)، منتخبہ جناب محمود علی خان صاحب جامعی، قیطعہ جیبی، کتابت و طباعت بہتر قیمت؟ بیت مکتبہ جامعہ، دہلی،

محمود علی خان صاحب جامعی کے سوشل دن کے انتخاب کی جدت اتنی مقبول ہوئی کہ اسم کے بہت سے انتخابات شائع ہوئے، اب انھوں نے کسی خاص شاعر کے بجائے کے ممتاز اساتذہ کے انتخابات شائع کئے ہیں، اور دلی دکنی سے لے کر موجودہ ہمدیکہ قائم کئے ہیں، متقدمین متوسطین، متاخرین اور دور حاضر اور ان سب کے انتخابات شائع ہیں، ہر حصہ کے شروع میں ایک مختصر نوٹ، اور آخر میں دو چار لفظوں میں اس حصہ کا تعارف ہے، انتخاب ایک نئی چیز ہے، ہر شخص کی پسند جدا گانہ ہوتی ہے، تاہم میں مولانا حسن مذاقی سے کام لیا گیا ہے،

(م)